

سَمَاحَةُ آيَةِ اللَّهِ الْعَظِيمِ
السَّيِّدِ حَسَيْنِ الْمَظَاهِرِيِّ
مَدَدَ اللَّهُ أَمَلَهُ

دِيَارُ الْمَنَابِتِ فِي
الْأَكْبَادِ وَالْأَكْوَانِ

وَشُؤْنُ الْكُتُبِ وَالْأَسْبَابِ

أَعْرَافِ
السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ مَلِكِ الْمَنَابِتِ

الْبَهْرَةِ الْقَانِي

سَمَاحَةُ آيَةِ اللَّهِ الْعَظِيمِ
السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ حَسَيْنِ الْمَظَاهِرِيِّ
مُدَّةُ ظِلِّهِ الْعَالِي

ذُرِّيَّةُ نِسَائِهِ فِي
الْأَسْأَلِ الْأَوَّلِ

وَشُؤْنُ الْحِكْمَةِ الْعَمَلِيَّةِ

أَعَدَّهُ
السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ هَلَالِي نَزَادَةُ

الجزء الثاني



سرشناسه	مظاهری، حسین، ۱۳۱۲ -
عنوان و نام پدیدآور	دراسات في الأخلاق و شؤون الحكمة العملية / حسين المظاهري
مشخصات نشر	اصفهان: مؤسسه فرهنگی مطالعاتی الزهراء و دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، شعبه اصفهان، ۱۳۸۹ -
مشخصات ظاهری	ج
فروست	مجموعه آثار: ۲۲، ۲۳، ۲۴. اخلاق: ۱، ۲، ۳
شابک	(دوره) ۱-۲۴-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸: ۲۱۰۰۰۰ ریال؛ ج ۱: ۸-۲۵-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸؛ ۲-۵-۲۶-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸: ۷۰۰۰۰ ریال؛ ج ۲: ۵-۲۶-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸: ۲-۲۷-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸: ۳-۲۷-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸
وضعیت فهرست‌نویسی	فیپا
موضوع	اخلاق اسلامی
رده‌بندی کنگره	۱۳۸۹ ۲۴۷/۸/م ۲۵۴ BP
شماره کتابشناسی ملی	۲۲۵۶۵۶۲
یادداشت: عربی.	شناسه افزوده: حوزه علمیه قم، دفتر تبلیغات اسلامی.
رده‌بندی دیویی: ۲۹۷/۶۱	



دفتر تبلیغات اسلامی
تهران

دراسات في الأخلاق و شؤون الحكمة العقلية (المجلد الأول)

سلسلة المؤلفات - ۲۳، الأخلاق / ۲

تأليف: سماحة آية الله العظمى المظاهري «مد ظله العالی»

اعداد و نشر: «مكتب الإعلام الإسلامي التابع لحوزة قم العلمية - فرع إصفهان»

و «مؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية»

الطبعة: الأولى - ۱۴۳۲ هـ ق / المطبعة: القلم

الكمية المطبوعة: ۱۰۰۰ نسخة / ثمن الدورة: ۲۱۰۰۰ تومان

شابک (الدورة): ۱-۲۴-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸ شابک ج ۱: ۵-۲۶-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸

جميع الحقوق محفوظة و مسجلة لمكتب الإعلام الإسلامي التابع لحوزة قم العلمية - فرع إصفهان

و لمؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية

التوزيع: ۱) مكتب الإعلام الإسلامي - فرع إصفهان؛ الهاتف: ۲۲۰۸۰۰۵ - ۰۳۱۱

۲) مؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية؛ الهاتف و فکس: ۴۴۶۳۶۷۱ - ۰۳۱۱

بسم الله الرحمن الرحيم

نخستین بارقه‌ی وحی - که سرآغاز تمدن شکوهمند اسلامی بود - سخن از خواندن داشت؛ و خداوند آموزگار، که قلم در کار می‌کند، تا آدمی را بیاموزاند.

وحی «بیان» بود، و سخن و سیره‌ی مصحوبان - علیم السلام، که همانا پاکان و باورمندان امتد - «قبیین» آن. و چنین شد که هر چند عصر «بیان» کوتاه بود، اما دوره‌ی «قبیین» - که اصالت عصر مصحوبان را در برداشت -، به دلالت و امر بهمانان، تا روزگار ما و تا روز بازپسین، ادامه خواهد داشت.

تلاش و دستاویزهای فکری / فزینگی و اثبات مسلمان، از این رهگذر - که نشان از علم جویی و حقیقت طلبی آنان دارد -، بسیار ارزشمند است؛ و از آن رهگذر - که نشانگر امتداد عصر قبیین است -، بسیار مقدس، چه بر این باور، قبیین - و به دیگر سخن؛ پژوهش - در چشم کردن توتیای غباری است، که از کوی مصحوبان برخاسته و در فضای فزینگی مسلمین، پراکنده شده است.

«مرکز مطالعات اسلامی» وابسته به پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، و سامان یافته در معاونت پژوهش و نشر تبلیغات اسلامی حوزه‌ی علمیه‌ی قم، شعبه‌ی اصفهان، بر همین اساس، به‌کمک مراکز پژوهشی ایران اسلامی، با تعریف ناموریت و قبیین مخاطبین خود، سلسله‌ای از طرح‌های پژوهشی را به اجرا گذارد؛ تا در غنای بیشتر دانش مایه‌ی مسلمین بکوشد، و در این راه پر شکوه نصیبی فراهم خود آورد.

آنچه هم اکنون در قالب این دفتر فراروی خواننده‌ی ارجمند است، یکی از ثمرات آن کوشش است؛ و امید تا قبول نظر مردم صاحب نظر شود.

والسلام علیکم ورحمة الله وبرکاته

مرکز مطالعات اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله
الطاهرين سيما بقيّة الله في الأرضين، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين.
وبعد؛ فهذا هو المجلّد الثاني من كتاب «الأخلاق و شؤون الحكمة
العملية»، نقدّمه إلى القراء الكرام؛ راجين من المولى أن يتقبّله من شيخنا
الأستاذ المؤلّف بقبول حسن، وأن يمتّعنا بطول بقائه الشريف.

الفصل الحادي عشر

الفضيلة الحادية عشرة: الحلم
الرّذيلة الحادية عشرة: الغضب

الفضيلة الحادية عشرة: الحلم

و هو ضبط النفس عند طغيانها و هيجانها، فالحليم هو من يملك نفسه و يسيطر عليها و يردعها عن طغيانها.

قال في المفردات : الحلم ضبط النفس و الطّبع عن هيجان الغضب.
و في جامع السّعادات : الحلم هو طمأنينة النفس بحيث لا يحركها الغضب بسهولة و لا يزعجها المكروه بسرعة^(١).

و هو زينة الإنسان و ضروريّة، سيما العالم المطاع في قومه.
و الذكر الحكيم اهتمّ به اهتماماً بليغاً حتّى أطلق الله تعالى فيه الحلم و ما يشتقّ منه على العقل، و ذلك في مواضع عدّة، تنبيهاً على ربطهما الوثيق، بل على أن لا عقل الا مع الحلم، و لا أقل من أن كماله به.

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا
الحلم منكم ثلاث مرّات...و إذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذّنوا ﴾^(٢)

و قال تعالى : ﴿ أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون ﴾ ^(١)

و هذا الاطلاق من باب ذكر المسبب و ارادة السبب اهتماماً بالسبب و تنبيهاً على أن المسبب يكاد أن يكون هو السبب بعينه.

و القرآن اهتم بشأن الخليل عليه السلام في آيات كثيرة و بين في تلك الآيات جملةً من فضائله عليه السلام، و منها التي ورد ذكرها في أكثر من آية هي فضيلة الحلم.

قال تعالى : ﴿ إن إبراهيم لحليم اواه منيب ﴾ ^(٢)

و من صفات البارئ تعالى التي كرّر جلّ و علا ذكرها في الذكر الشريف، تنوياً إلى غاية عظمتة و جلاله و جماله جلّ و علا هي صفة الحلم و قد ورد ذكرها فيه فيما يزيد على عشرة موارد، منها:

قال تعالى : ﴿ و اعلموا أن الله غفور حلیم ﴾ ^(٣)

آثار هذه الفضيلة

و لهذه الفضيلة آثار هامة تفيد صاحبها و لتلك الآثار آثار أيضاً فهي شجرة طيبة تؤتي اكلها كلّ حين باذن ربّها، و من تلك الآثار الشرف و العزّة عند الناس و كونه محبوباً في قلوبهم، و المرء في غالب الأحيان يفوز بمقصده و مرماه بعزّه عندهم.

و من لطائف توفيق الأنبياء و الاوصياء و العلماء فيما يرمونه، هي فضيلة الحلم التي يتزيّنون بها، لأنهم بفضائلهم الخلقية سيّما فضيلة الحلم يحكمون على القلوب، ثم إذا ثبت لهم هذا الحكم، يؤثّر كلامهم في أنفس المؤمنين، و هذا ممّا دلّت عليه التجربة طوال الأعصار.

فهذه الفضيلة مما يحتاج الناس كلّهم اليها سيّما علماء الشريعة و مبلغها و مربّي الناس و الأمراء و من حاداهم في تدبير أمور المجتمع بشؤونها المختلفة.

و بعبارةٍ أخرى احتياج من بيده زمام أمر من الأمور إلى هذه الفضيلة كاحتياج الكاتب إلى القلم حيث لا يصلح للكاتب أن يستفيد الناس منه إلا بالقلم و ان شئت قلت احتياجهم اليها كاحتياج الماء الجارى إلى النهر فكما أن الماء الجارى بلا نهر لا يتم له الصلاح بل يضر فكذلك من بيده زمام أمر من الأمور سيّا العلم والحكم لا يصلح له أمره إلا بتزينه بهذه الفضيلة، فهما بلا حلم لا ينفعان بل يضرّان.

و من آثار هذه الفضيلة و ثمراتها صحّة الجسم و الرّوح.

توضيح ذلك : انّ المتّصف بهذه الفضيلة يكون نشيطاً ذا طمأنينةٍ و سكينه، فلا يهجم عليه الأمراض النفسية المؤدية إلى الامراض الجسمانيّة اما من لم يتزّين بها، فيهجم عليه الكسل و البطالة، فيغلب عليه السكون و الحزن و الهم، فلا نهاية لأمره إلا الأمراض الروحيّة و الجسميّة كضعف الحواس و ما يشبهه، فالحياة له حينئذٍ موت تدريجي و يترتب على تلك الحياة لا محالة خسران الآخرة، لأنّ من لا حياة طيبة له في الدّنيا لا حياة طيبة له في الآخرة، فهو خسر الدّنيا و الآخرة و ذلك هو الخسران المبين.

و ممّا قلنا ظهر أنّ تدبير المنزل بحاجة ماسّةٍ إلى فضيلة الحلم، ليكون البيت مسكناً للروح كما هو منزلٌ للجسم، فاذاً يصير مهبطاً للملائكة الرحمة و مهجراً للشياطين، أمّا ان كان الأمر فيه بالعكس، فيكون الغاية المتوخّاة منه بالعكس، فيكون البيت كحبسٍ منفردٍ لا يطيب فيه العيش.

و منها توقّف جلب المنافع و دفع المضارّ عليه.

توضيح ذلك : انّ الإنسان مدنى بالطّبع و لا يتيسّر له أن يعيش وحيداً منقطعاً عن الناس. ثمّ صلاح المدنيّة و تمام أمرها لا يتمّ إلا بالحلم، لأنّ الحليم له أن يألف كما له أن يؤلف، أمّا الغضبّان فلا، فلا يُجلب إليه المنافع كما لا يُدفع عنه المضارّ. فالحلم هو الذي يتوقّف عليه أمر المعاش الجماعى.

هذا مما يرتبط بدنياء. أما السعادة في الآخرة، فهي أيضاً مرهونة به، لأن الغضب غير الحليم يسوقه غضبه إلى ارتكاب الذنوب المتتالية، فلا سعادة له في العقبي ايضاً. و سيأتي زيادة توضيح لذلك في بيان رذيلة الغضب.

فتلخص مما قلنا أن سعادة الدارين رهنية بهذه الفضيلة.

و من آثارها الهامة هي المروءة والرفق والمدارة، وهذه الثلاثة وان كانت قريبة المعنى لانها حسن المصاحبة مع الناس واللين لهم في الأقوال والأفعال إلا أنه تفرق المروءة عن غيرها باشراب الوفاء في معناها، والمدارة عن غيرها باشراب تحمل الاذى في معناها. والكُل من العبادات العظيمة و يترتب عليها ثواب جزيل، و سيأتي ذكر بعض الروايات فيها ان شاء الله.

والقرآن عدّها من علائم الايمان.

قال تعالى : ﴿ و عباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ^(١)... و إذا مروا باللغو مروا كراماً ﴾ ^(٢)

و عند العقل لها منزلة عظيمة كما ان لصاحبها عند الناس مقاماً جليلاً.

و من يتنعم بهذه النعم التي خير الدارين فيها، فليشكر شكراً كثيراً و ليحمد الله عليها حتى يزيدها ولا يسلبها عنه.

قال تعالى : ﴿ لان شكرتم لأزيدنكم و لان كفرتم ان عذابي لشديد ﴾ ^(٣)

و معلوم ان هذه النعم الثلاث كالحلم ذات مراتب، فالضعيفة منها و إن كانت مطلوبة

إلا ان الإنسان لا بد له من ان يترقى آنأ فأنأ و ان يكون بصدد تحصيل المراتب العليا.

فاول مراتبها هو الوفاء والصداقة واللين و حسن المعاشرة و الاجتناب عن الغدر و

الخدعة والعنف و سوء المعاشرة و حزن الوجه، و آخر مراتبها ان يحب لغيره ما يحب لنفسه

و يكره لغيره ما يكره لنفسه لا في القول فقط، بل في مقام العمل أيضاً. فطوبى لمن كان كذلك و رزقنا الله و آياكم هذه بحقّ الذين تخلّقوا بأعلى مراتبها.

و من آثارها الهامة هو العفو و الصّفح، و الفرق بينهما مع اشتراكهما في كونها خلاف الانتقام و هو اسقاط حقّه على من ظلمه و الاعراض عنه، انّ الصّفح أبلغ من العفو لا شراب غمض العين في معناه دون العفو، فالعفو يسقط حقّه مع رؤية ما ظلم به عليه و جعله نصب عينيه، ولكنّ الصّفوح يغمض عمّا ورد عليه من الاذى و المظلمة فكأنّه لم يرد عليه شيء فيحسن إلى الظالم كما احسن إليه قبل ذلك، فالعفو فعل الرّحيم و الصّفح عمل الكريم. فالعفو يعفو بعد أن ظلم ولكنّ الصّفوح يصفح من دون تعرّض فالعفو يمكن أن يظهر المظلمة ثمّ يسقط حقّه بالنسبة اليها ولكن الصّفوح يخفيها و يعرض عنها.

و هي من صفات الله تعالى و لذلك قد أمر في كتابه الكريم مراراً بالعفو و الصّفح، بل يظهر من بعض الآيات أنّ غفرانه تعالى يوم القيامة يتوقّف على ذلك.

قال تعالى: ﴿و ليعفوا و ليصفحوا ألا تحبّون أن يغفر الله لكم﴾ (١)

كما جعل تعالى العفو من علائم التّقوى.

قال تعالى: ﴿و ان تعفوا اقرب للتّقوى﴾ (٢)

و جعله من علائم الايمان.

قال تعالى: ﴿و الكاظمين الغيظ و العافين عن الناس و الله يحبّ المحسنين﴾ (٣)

و جعله آلة الفوز في الرّئاسة و الرّسالة أي هو ممّا يتوقّف عليه الفوز بالغاية و بالمآل آلة الوصول إلى الهدف.

قال تعالى: ﴿خذ العفو و أمر بالعرف و أعرض عن الجاهلين﴾ (٤)

و في الختام نتعرّض لنكتةٍ و هي أنّ العفو و الصّح مضافاً إلى كونها من صفات الله تعالى، أنّه تعالى يحبّ أن يظهرهما و يعمل بهما، و آيات التّوبة تدل على ذلك و سيأتي في باب التّوبة زيادة توضيح ان شاء الله تعالى لذلك، و من تلك الآيات:

﴿قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً إنّهُ هو الغفور الرحيم﴾^(١)

تنبيه

قد مرّ الكلام في أنّ الفضائل و الرّذائل من الفطريات، و أنّ الإنسان بفطرته يدرك حسن الفضائل و قبح الرّذائل، و يدرك موارد اعمال الفضائل و ينهى عن استعمال شيء منها في غير موضعه.

و قد دلّ على ذلك مضافاً إلى حكم العقل به، قوله تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيها فاهمها فجورها و تقويها﴾^(٢)

فبناءً عليه انّ العقل و ان يدرك حسن العفو و الرّفق و المداراة بل يستحسن الإحسان إلى المسيء كما أمر بذلك القرآن الشّريف،

قال تعالى: ﴿ادفع بالّتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿و لا تستوى الحسنة و لا السيئة ادفع بالّتي هي احسن فاذا الذي بينك و بينه عداوة كأنه ولي حميم﴾ و ما يلقيها إلّا الذين صبروا و ما يلقيها إلّا ذو حظّ عظيم﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿و يدروُن بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار﴾^(٥)

ولكن مع ذلك يستحسن تنبيه المسيئ و حفظ العقّة العامّة و حفظ النّظام عن الهرج و المرج، و رفع الموانع عن بسط الحقّ و دفع ظلم الظّالم و نحو ذلك، و قد امضا القرآن الحكيم حكمه هذا في غير واحد من الآيات :

قال تعالى : ﴿ و السّارق و السّارقة فاقطعوا ايديهما جزاءً بما كسبا نكالاً من الله ﴾ (١)
و قال تعالى : ﴿ الزّانية و الزّاني فاجلدوا كلّ واحد منهما مائة جلدة و لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله و اليوم الآخر و ليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ (٢)

و قال تعالى : ﴿ إنّما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله و يسعون في الأرض فساداً ان يقتلوا أو يصلّبوا أو تقطع ايديهم و ارجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدّنيا و لهم في الآخرة عذاب عظيم ﴾ إلاّ الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم ﴿ (٣)
و قال تعالى : ﴿ و قاتلوهم حتّى لا تكون فتنة و يكون الدّين كلّهُ لله ﴾ (٤)

و قال تعالى : ﴿ لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدّين و لم يخرجوكم من دياركم أن تبرّوهم و تقسطوا إليهم انّ الله يحبّ المقسطين ﴾ إنّما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدّين و اخرجوكم من دياركم و ظاهروا على اخراجكم أن تولّوهم و من يتولّهم فاولئك هم الظّالمون ﴿ (٥)

و اصطياذ قاعدة كلّية عن هذه الشريفة ليُعمل بها في جميع الموارد ليس بمشكلي، ذلك لاحتواء هذه الآية على جميع ما يحتوى عليه غيرها من الآيات. فالعقل و النعقل يحكمان باستعمال الفضائل و منها الحلم و العفو في موارد يليق بها خاصّةً، لافيا يوجب تجرّي الفاسق على فسقه و الظالم على ظلمه، و ذلك لبداهة قبح اعانتها على فعلها، و لا ريب في

أنّ العفو عنها و الحلم قبلهما يؤدّي و لا أقلّ في بعض الموارد إلى تشييدهما عليه، فيكون الحليم العفو مصداقاً لقوله عليه السلام: «الرّاضى بفعل قوم كالداخل فيه معهم»^(١)

تتمّة

إنّ الحلم يتوقّف على كظم الغيظ تحلماً، أى تحمّل الحلم لأنّه بالتحمّل يحصل الحلم، فكما أنّ العلم يحصل بالتعلّم فكذلك الحلم يحصل بالتحلّم، أمّا أن يكون الحلم سجيّة لأحد من الناس فلا يكون إلّا للأوحدى منهم، و عليه أيضاً أن يتحلّم، لأنّه بمنزلة الغذاء له، فبقاؤه و نموه و استكمالها يحتاج اليه.

فان شئت قلت إنّ كظم الغيظ هو العلّة الموجدّة للحلم في عامّة الناس و هو العلّة المبقية لها فيهم و في المتّصّفين به بالطّبع، فالحلم يُحتاج إليه طوال عمر الحليم احتياج المعلول إلى علّته و هذا سرّ نذب الذكر الحكيم إليه و جعله من علائم المتّقين.

قال تعالى: ﴿و الكاظمين الغيظ و العافين عن النّاس و الله يحبّ المحسنين﴾^(٢) و يظهر من الآية الشريفة أنّ العفو و الاحسان يحتاجان إلى كظم الغيظ و يترتبان عليه ترتّب المعلول على علّته.

و هذا أيضاً سرّ ما يُترأى من كثيرٍ من الاخبار من ترتّب ثوابٍ عظيمٍ عليه، و سنأتي بطائفةٍ من تلك الروايات الحاثّة عليه، بعونه و منّه.

روايات في الحلم و كظم الغيظ

* عن حفص ابن أبي عائشه قال : بعث أبو عبدالله عليه السلام غلاماً له في حاجة فابطأ، فخرج أبو عبدالله عليه السلام على اثره لما ابطأ، فوجده نائماً، فجلس عند رأسه يروّحه حتّى انتبه، فلما تنبّه قال له أبو عبدالله عليه السلام : يا فلان والله ما ذلك لك، تنام اللّيل والنّهار، لك اللّيل ولنا منك النّهار. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا وقع بين رجلين منازعة نزل ملكان فيقولان للسّففيه منها : قلت و قلت و انت اهل لما قلت، ستجزي بما قلت و يقولان للحليم منها : صبرت و حلمت سيغفر الله لك ان اتممت ذلك قال فان ردّ الحليم عليه ارتفع الملكان. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين عليه السلام يقول : ما أحبّ ان لي بذلّ نفسي حمر النعم، و ما تجرعت جرعة أحبّ الىّ من جرعة غيظ لا اكافي بها صاحبها (٣).

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : نعم الجرعة الغيظ لمن صبر عليها، فإنّ عظيم الأجر لمن عظيم البلاء، و ما أحبّ الله قوماً إلّا ابتلاهم. (٤)

* قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من عبد كظم غيظاً إلّا زاده الله عزّ وجلّ عزّاً في الدّنيا و

١ - الكافي، ج ٢، ص ١١٢، باب الحلم، ح ٧

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١١٢، باب الحلم، ح ٩

٣ الكافي، ج ٢، ص ١٠٩، باب كظم الغيظ، ح ١

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٠٩، باب كظم الغيظ، ح ٢

الآخرة، وقد قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿وَالْكَافِرِينَ الْغِيَظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ واثابه الله مكان غيظه ذلك. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : من كظم غيظاً وهو يقدر على امضائه حشا الله قلبه اماً و ايماناً يوم القيامة. (٢)

* عن علي بن الحسين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أحبَّ السَّيْلَ إلى الله عزَّ وجلَّ جرعتان : جرعة غيظ تردّها بحلم و جرعة مصيبة تردّها بصبر. (٣)

* عن محمد بن عبيد الله قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : لا يكون الرجل عابداً حتّى يكون حليماً، وإنَّ الرجل كان إذا تعبد في بني اسرائيل لم يعدّ عابداً حتّى يصمت قبل ذلك عشر سنين. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام يقول : أنّه ليعجبني الرجل ان يدركه حلمه عند غضبه. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما اعزَّ الله بجهل قطّ و لا اذلّ بحلم قطّ. (٦)

* قال أبو عبد الله عليه السلام : كفى بالحلم ناصراً، و قال : إذا لم تكن حليماً فتحلم. (٧)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يحبّ الحي الحليم العفيف

١- الكافي، ج ٢، ص ١١٠، باب كظم الغيظ، ح ٥

٢- الكافي، ج ٢، ص ١١٠، باب كظم الغيظ، ح ٧

٣- الكافي، ج ٢، ص ١١٠، باب كظم الغيظ، ح ٩

٤- الكافي، ج ٢، ص ١١١، باب الحلم، ح ١

٥- الكافي، ج ٢، ص ١١٢، باب الحلم، ح ٣

٦- الكافي، ج ٢، ص ١١٢، باب الحلم، ح ٥

٧- الكافي، ج ٢، ص ١١٢، باب الحلم، ح ٦

المتعفف. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: ما من جرعة يتجرّعها العبد أحبّ إلى الله عزّ وجلّ من جرعة غيظ يتجرّعها عند تردّها في قلبه، أمّا بصبر و أمّا بحلم. (٢)

* قيل للإمام الحسن بن علي عليه السلام: ما الحلم؟ قال: كظم الغيظ و ملك النفس (٣)

* عن الجواد عليه السلام: و ليس الحليم الذي لا يتّقى أحداً في مكان التّقوى، و الحلم لباس العالم فلا تعرينّ منه (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: أمّا الحلم كظم الغيظ و ملك النفس (٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: ليس الحليم من عجز فهجم و إذا قدر انتقم، أمّا الحليم من إذا قدر عفى و كان الحلم غالباً على امره (٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من لم يكن فيه ثلاث لم يقم له عمل: و رع يحجزه عن معاصي الله، و خلق يدارى به الناس، و حلم يردّ به جهل الجاهل (٧)

* قال الصادق عليه السلام: الحلم سراج الله يستضيئ به صاحبه إلى جواره، و لا يكون حليماً إلّا المؤيّد بانوار الله، و بانوار المعرفة و التّوحيد، و الحلم يدور على خمسة أوجه: أن يكون عزيزاً فيذلّ، أو يكون صادقاً فيتهم أو يدعو إلى الحقّ فيستخفّ به، أو أن يوذى بلا

١ - الكافي، ج ٢، ص ١١٢، باب الحلم، ح ٨

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١١١، باب كظم الغيظ، ح ١٣

٣ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٠٢، باب ١٩، ح ٢

٤ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣٦٢، باب ٢٧، ح ٢

٥ - غرر المحكم، طبع بيروت، ج ١، الفصل الخامس عشر، ص ٢٦٦، ح ١

٦ - غرر المحكم، طبع بيروت، ج ٢، الفصل الثالث و السبعون، ص ١٣٧، ح ٧٨

٧ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢٢، باب ٩٣، ح ٥٩

جَرم، أو أن يطالب بالحقّ و يخالفوه فيه، فإن آتيت كلّاً منها حقّه فقد اصبت، و قابل السّفية بالاعراض عنه و ترك الجواب، يكنّ الناس انصارك، لأنّ من جاوب السفيه و كافاه قد وضع الخطب على النار. قال رسول الله ﷺ : مثل المؤمن مثل الارض، منافعهم منها و إذا هم عليها و من لا يصبر على جفاء الخلق لا يصل إلى رضى الله تعالى، لأنّ رضى الله مشوب بجفاء الخلق، و...و قال رسول الله ﷺ : بعثت للحلم مركزاً و للعلم معدناً و للصّبر مسكناً^(١)

* قال الرّضا عليه السلام : من صبر على ماورد عليه فهو الحليم و قال لقمان : عدوّ حليم خير من صديق سفيه، و قال لقمان : ثلاثة لا يعرفون إلّا في ثلاثة مواضع : لا يعرف الحليم إلّا عند الغضب، و لا يعرف الشّجاع إلّا في الحرب و لا تعرف اخاك إلّا عند حاجتك اليه^(٢)

في حلم المعصومين

* عن موسى بن جعفر عن ابيه، عن آبائه عليهم السلام عن امير المؤمنين عليه السلام قال : انّ يهوديّاً كان له على رسول الله ﷺ دنانير فتقاضاه فقال له : يا يهوديّ ما عندى ما أعطيك فقال : فاني لا افارقك يا محمّد حتّى تقضيّني، فقال : اذاً أجلس معك، فجلس معه حتّى صلى في ذلك الموضع الظهر و العصر و المغرب و العشاء الآخرة و الغداة، و كان اصحاب رسول الله ﷺ يتهدّدونه و يتواعدونه، فنظر رسول الله ﷺ إليهم فقال : ما الذي تصنعون به ؟ فقالوا يا رسول الله يهوديّ يحبّسك ؟ فقال ﷺ : لم يبعثنى ربّي عزّوجلّ بان أظلم معاهداً و لا غيره، فلما علا النّهار قال اليهوديّ : أشهد ان لا اله إلّا الله و أشهد ان محمّداً عبده و رسوله، و شطر مالى في سبيل الله، اما و الله ما فعلت بك الذي فعلت

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢٢، باب ٩٣، ح ٦١

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢٦، باب ٩٣، ح ٧٠

إِلَّا لِأَنْظُرَ إِلَى نَعْتِكَ فِي التَّوْرَةِ، فَإِنِّي قَرَأْتُ نَعْتَكَ فِي التَّوْرَةِ : مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ وَ
مُهَاجِرُهُ بِطَيْبَةَ، وَ لَيْسَ بِفُظٍّ وَ لَا غَلِيظَ وَ لَا سَخَّابَ وَ لَا مَتَزِينَ بِالْفَحْشِ وَ لَا قَوْلَ قَيْنَ، وَ أَنَا
أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَ هَذَا مَالِي، فَاحْكُمْ فِيهِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَ كَانَ الْيَهُودِيُّ
كَثِيرَ الْمَالِ. ^(١)

* عَنْ بَحْرِ السَّقَا قَالَ : قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا بَحْرُ حَسَنَ الْخَلْقِ يَسِرُ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا
أَخْبِرُكَ بِمَحْدِثٍ مَا هُوَ فِي يَدِي أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قُلْتُ : بَلَى، قَالَ : بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
ذَاتَ يَوْمٍ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَتْ جَارِيَةٌ لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ وَ هِيَ قَائِمٌ، فَأَخَذَتْ بِطَرْفِ
ثَوْبِهِ، فَقَامَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ تَقُلْ شَيْئاً وَ لَمْ يَقُلْ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ شَيْئاً حَتَّى فَعَلْتُ ذَلِكَ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَقَامَ لَهَا النَّبِيُّ فِي الرَّابِعَةِ وَ هِيَ خَلْفَهُ فَأَخَذَتْ هُدْبَةً مِنْ ثَوْبِهِ ثُمَّ رَجَعَتْ فَقَالَ لَهَا
النَّاسُ : فَعَلَ اللَّهُ بِكَ وَ فَعَلَ حَبَسَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ ﷺ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، لَا تَقُولِينَ لَهُ
شَيْئاً وَ لَا هُوَ يَقُولُ لَكَ شَيْئاً مَا كَانَتْ حَاجَتُكَ إِلَيْهِ ؟ قَالَتْ : إِنَّ لَنَا مَرِيضاً فَأَرْسَلْنِي أَهْلِي
لَأَخْذِ هُدْبَةٍ مِنْ ثَوْبِهِ يَسْتَشْفِي بِهَا، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَخْذَهَا رَأْنِي فَقَامَ فَاسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ أَنْ أَخْذَهَا وَ
هُوَ يَرَانِي وَ أَكْرَهَ أَنْ أَسْتَأْمِرَهُ فِي أَخْذِهَا فَأَخَذْتُهَا ^(٢)

أَنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَّ بِأَصْحَابِ التَّمْرِ فَذَا هُوَ بِجَارِيَةٍ تَبْكِي فَقَالَ : يَا جَارِيَةُ مَا
يَبْكِيكِ ؟ فَقَالَتْ : بَعْثَنِي مَوْلَايَ بِدَرَاهِمٍ فَابْتَعْتُ مِنْ هَذَا تَمْرًا فَاتَيْتُهُمْ بِهِ فَلَمْ يَرْضَوْهُ، فَلَمَّا أَتَيْتُهُ
بِهِ أَبِي أَنْ يَقْبَلَهُ، قَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنَّهَا خَادِمٌ وَ لَيْسَ لَهَا أَمْرٌ، فَارْجِعْ إِلَيْهَا دَرَاهِمَهَا وَ خُذِ التَّمْرَ، فَقَامَ
إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَلَكَزَهُ ^(٣)، فَقَالَ النَّاسُ : هَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، فَرَبَا ^(٤) الرَّجُلُ وَ أَصْفَرَ وَ أَخَذَ التَّمْرَ وَ

١- بحار الانوار ج ١٦، ص ٢١٦، باب ٩، ح ٥

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٠٢، باب حسن الخلق، ح ١٥

٣- اللكز : الدفع و الضرب بجمع الكف

٤- أي: اخذه الربو، و هو علة تحدث في الرئة فتصير النفس صعبا

ردّ اليها درهمها ثم قال : يا امير المؤمنين ارض عني فقال : ما أَرْضَانِي عَنْكَ إِنْ أَصْلَحْتَ أَمْرَكَ^(١).

وكان عليّ عليه السلام في صلاة الصبح فقال ابن الكوّاء من خلفه : ﴿ ولقد اوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك و لتكوننّ من الخاسرين ﴾ فأنصت عليّ عليه السلام تعظيماً للقرآن حتّى فرغ من الآية، ثم عاد في قرائته ثم أعاد ابن الكوّاء الآية، فأنصت عليّ عليه السلام ايضاً، ثم قرأ فاعاد ابن الكوّاء، فأنصت عليّ عليه السلام ثم قال : ﴿ فاصبر إنّ وعد الله حقّ و لا يستخفّنك الذين لا يوقنون ﴾ ثم اتمّ السورة وركع^(٢)

ولما ادرك (علي) عمرو بن عبدود لم يضربه، فوقعوا في عليّ عليه السلام فردّ عنه حذيفة فقال النّبي صلّى الله عليه وآله وسلّم : مه يا حذيفة فإنّ عليّاً سيذكر سبب وقفته، ثم أنّه ضربه فلما جاء سألّه النّبي صلّى الله عليه وآله وسلّم عن ذلك فقال : قد كان شتم أُمّي و تفل في وجهي فخشيت ان أضربه لحظّ نفسي فتركته حتّى سكن ما بي ثم قتله في الله^(٣)

روى ان شامياً رآه - الحسن عليه السلام - راكباً فجعل يلعنه و الحسن لا يرد فلما فرغ اقبل الحسن عليه فسلم عليه و ضحك و قال : أيها الشيخ اظنك غريباً و لعلّك شبهت فلو استعبتنا اعتبناك^(٤) و لو سئلتنا اعطيناك و لو استرشدتنا ارشدناك و لو استحملتنا حملناك و ان كنت جائعاً اشبعناك و ان كنت عرياناً كسوناك و ان كنت محتاجاً أغنيناك و ان كنت طريداً آويناك و ان كان لك حاجة قضيناها لك فلو حركت رحلك الينا و كنت ضيفنا إلى وقت ارتحالك كان اعود عليك لان لنا موضعاً رحباً و جاهاً عريضاً و مالاً كبيراً فلما سمع الرّجل كلامه بكى ثم قال : اشهد أنّك خليفة الله في ارضه الله اعلم حيث يجعل رسالاته

١- بحار الانوار، ج ٤١، ص ٤٨، باب ١٠٤، ح ١

٢- بحار الانوار، ج ٤١، ص ٤٨، باب ١٠٤، ح ١

٣- بحار الانوار، ج ٤١، ص ٥٠، باب ١٠٤، ح ٢

٤- استعته : أي: استرضاه

و كنت انت و أبوك ابغض خلق الله الىّ و الآن انت احبّ خلق الله الىّ و حول رحله إليه و كان ضيفه إلى ان ارتحل و صار معتقداً لمحبتهم^(١)

و كان عمرى يؤذيه (الكاظم عليه السلام) و يشتم عليّاً عليه السلام فقال له بعض حاشيته : دعنا نقتله، فنهاهم عن ذلك، فركب يوماً إليه فوجده في مزرعة فجالسه و باسطه و قال له : كم عزمت في زرعك هذا ؟ قال : مائة دينار، قال : و كم ترجوا ان تصيب ؟ قال : مائتي دينار، قال فاخرج له صرة فيها ثلاثمائة دينار فقال : هذا زرعك على حاله يرزقك الله فيه ما ترجو فاعتذر العمرى إليه و قال : الله اعلم حيث يجعل رسالته و كان يخدمه بعد ذلك^(٢)

١- المناقب لابن شهر آشوب، ج ٤، ص ١٩، فصل : في مكارم اخلاق الحسن عليه السلام

٢- المناقب لابن شهر آشوب، ج ٤، ص ٣١٩، فصل : في معالى امور الكاظم عليه السلام

الرّذيلة الحادية عشرة: الغضب

وهو كيفةٌ نفسانيّة تورث عنده رؤية ما يُكره منه فيراد منه الانتقام، فتورانها يوجب ثوران الدم في الأعضاء لتقوى على القيام بالانتقام فيؤثر على الاعضاء و الجوارح فيتلاطم القلب، ويحمرّ الوجه و يضطرب الجسد، و يلتذّ من الانتقام و لا يسكن إلّا به، وإن لم يقدر عليه يهجم عليه الحزن و يصفرّ لونه و تضطرب أعضاؤه و جوارحه، و يستتر العقل و يخمد نوره بالغضب فلذا لا يؤثر في الغضبان الوعظ و النصيحة بل الزجر و التهديد.

قال الفيض رحمه الله تعالى: أمّا بعد فإنّ الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة إلّا أنّها لا تطلع إلّا على الأفئدة و أنّها لمستكنّة في طيّ الفؤاد استكنان الجمر تحت الرّماد، و يستخرجها الكبر الدّفين من قلب كلّ جبار عنيد كما يستخرج الحجر النّار من الحديد، و قد انكشف للنّاظرين بنور اليقين أنّ الإنسان ينزع منه عرق إلى الشّيطان اللّعين، فمن استفزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال ﴿ خلقتني من نار و خلقتني من طين ﴾^(١) فمن شأن الطّين السّكون و الوقار و شأن النّار التّلظى و الاستعار و الحركة و الاضطراب و الاصطهار و منه قوله تعالى: ﴿ يصهر به ما في بطونهم ﴾^(٢) انتهى ما اردنا

من كلامه. (١)

ثم اعلم انّ الغضب من المهلكات العظيمة و ربّما اذى بصاحبه إلى الشقاء الابدی.
ولله درّ من قال : السّفينة التي وقعت في اللّجج الغامرة و اضطربت بالرياح العاصفة و
غشيتها الأمواج الهائلة ارجى إلى الخلاص من الغضبان الملتهب.
و جعله مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من الجنون و قال : « الحدة ضرب من الجنون لأنّ
صاحبها يندم فإن لم يندم فجنونه مستحكم » (٢).

و كيف لا يكون كذلك و الحال أنّه يصدر من الغضبان أنّه يصدر منه ما لا يصدر من
الجاهل الاحمق كانطلاق اللسان بالشتم حتّى بالنسبة إلى الحيوانات و النباتات و الجمادات،
و ربّما ينجرّ شتمه إلى الردّة لأنّه يشتم الله تبارك و تعالى و رسله و اوصيائه أعاذنا الله عن
ذلك.

و ربّما ينجرّ إلى إفشاء الأسرار و هتك الاستار حتّى افشاء سرّ نفسه و هتك سترها كما
ربّما يشتم نفسه و عرضه.

و كالضرب و الجرح و القتل بالنسبة إلى نفسه أو إلى غيره من أقربائه و الكبراء و
العظماء و غيرهم.

و كالكسر و الانعدام حتّى بالنسبة إلى أعزّ الاشياء عنده.

و أخيراً، فاذا لم يقدر على شيء من ذلك، يمزق ثوبه و يلطم وجهه و يضرب نفسه.
و بالجملة، يصدر منه ما لا يصدر من الصّبيان مع كون الغضبان عند خمود ثورة
الغضب من المشهورين عند الناس بوفور العقل و قوّة السكينة و من الموجهين عند الخواصّ
نعوذ بالله من الغضب الذي يشتعل فيحرق كلّ شيء حتّى الدّين.

١ - المحجّة البيضاء، ج ٥، ص ٢٨٩

٢ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، فصار الكلم ٢٥٥

هذا وقد مرّ منا الإشارة مراراً إلى كون الرذائل كالفضائل ذات عرض عريض، لكلّ مرتبةٍ منها قبورها كما أنّ لكل مرتبةٍ من الفضائل حسناتها. نعم الرديلة بما هي رديلة قبيحة لا يتصور الحسن والخير فيها ولو كان من مراتبها الضعيفة، فكما لا يعقل تصوّر البرودة من النار فكذلك لا يعقل تصوّر الحسن والكمال من الرديلة.

فالغضب مذموم وهو جمره من نار جهنّم وسوسة من وساوس الشيطان فكيف يتوقّع أن يُشتم منه رائحة نسيم الجنة ونفس الرحمن.

فما اشتهر بين أصحاب الأخلاق من أنّ لقوة الغضب مراتب وهي الافراط والتفريط والاعتدال فيه، فالافراط منه مذموم وهو مورد كلام علماء الأخلاق، والتفريط منه مذموم لا من باب الغضب بل بما أنّه من باب الجبن والاعتدال منه فضيلة وهو من الشجاعة، ليس بسديد لأنّ الغضب نار تشتعل عند الانتقام وحدة تحصل من الجنون وتغطية العقل و رديلة مانعة عن التسلّط على النفس، اذ الغضبان لا يملك نفسه بخلاف الحليم الذي يسلّط على نفسه ويملكها، فتلك الحالة مذمومة افراطاً وتفريطاً واعتدالاً.

فربّ حيوان له الحلم وجمعت فيه رديلة الجبن وفضيلة الحلم وربّ حيوان اجتمع فيه الجبن والغضب، وقوة الغضب فيه في مراتبها الأخيرة الشديدة، وربّ شجاع له الحلم مع ذلك قد قلع مادة الغضب عن نفسه فهو مع تسلّطه على نفسه له قوة القلب في المعارك والحروب وهو لا يخاف إلا ربّه.

ألا ترى أنّ أمير المؤمنين عليه السلام في غزوة خندق إذا هجم على عمرو بن عبدود فضربه وأسقطه على الأرض كيف شتمه عمرو وأساء بالنسبة اليه، فهو عليه السلام لم يقتله بل مكث ومدة ثم قتله، ولما سأله رسول الله ﷺ عن ذلك أجاب: إنّني خفت أن لا يكون عملي هذا لله تعالى بل يخالطه التشنّي والانتقام إن قتلته حين شتمني وأساء إليّ.

و قد روى عن رسول الله ﷺ: الشَّجَاع من يملك نفسه عند غضبه^(١) فعلى هذا الكلام المنير إنَّ الشَّجَاعَة لا تلائم الغضب.

و بالجملة إنَّ الجبن ليس من مراتب الغضب و كذلك الشَّجَاعَة ليست من مراتبه ، بل الشَّجَاعَة من الفضائل و الغضب من الرذائل فكيف يمكن الجمع بينهما بأن تكون الشَّجَاعَة المرتبة الشديدة من الغضب كما يترأى من كلماتهم.

و أظن أنَّ ما ألزمهم على هذه المقالة، نسبة الغضب و شبهه إلى الله تعالى و إلى بعض الأنبياء و الأمر به في القرآن الكريم في موارد خاصّة.

قال الله تعالى : ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم و لا تطغوا فيه فيحلّ عليكم غضبي و من يحلل عليه غضبي فقد هوى ﴾^(٢)

و قال تعالى : ﴿ فرجع موسى إلى قومه غضبان اسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم و عدّاً حسناً أفتال عليكم العهد أم أردتم أن يحلّ عليكم غضب من ربكم ﴾^(٣)

و قال تعالى : ﴿ و ذا النون إذ ذهب مغاضباً فظنّ أن لن نقدر عليه ﴾^(٤)

و قال تعالى : ﴿ محمّد رسول الله و الذين معه أشداء على الكفّار رحماء بينهم ﴾^(٥)

و قال تعالى : ﴿ يا أيّها النّبيّ جاهد الكفّار و المنافقين و اغلظ عليهم ﴾^(٦)

ولكن من المعلوم أنَّ المراد بالغضب و شبهه في هذه الآيات هو الانتقام فيما يحقّ فيه و هو موارد لا يليق فيها العفو و الصّفح فلما يشبه الانتقام الناشيء من الغضب يطلق عليه الغضب و يريد منه الانتقام فيما يحقّ فيه و هو العقاب العادل على مستحقّه، فنعوذ بالله من ذلك الغضب الذي يصدر من قهر الجبار على المستكبرين من العباد.

١ - جامع السّعادات، ج ١، ص ٣٢٥، آخر فصل ٢ من فصول الغضب

٤ - الانبياء / ٨٧

٣ - طه / ٨٦

٢ - طه / ٨١

٦ - التوبة / ٧٣

٥ - الفتح / ٢٩

طريقة تهذيب النفس عن الغضب :

قد مرّ الكلام منّا في طريقة تهذيب النفس و حسبك ما قلنا هناك إلّا أنّه لما اشتهر في كتب الأخلاق في بحث الغضب أن يُذكر فصلان فصلٌ يُخصّص باثبات امكان ازالة الغضب عن النفس و فصلٌ يُخصّص لارائه طريقٍ لها، فنحن نقف أثرهم اقتداءً بهم و تذكّاراً لما مرّ الكلام فيه من إمكان ازالة مطلق الرذائل، فنقول أمّا امكان الإزالة فمضافاً إلى ما يترأى من احوال الناس و الامم من كونهم في غاية الانحطاط فصاروا بتربية الأنبياء من أشرف السعداء ان القرآن جيئ لتهذيب النفس و هو كتاب الأخلاق و قد يدلّ على أنّ الرّسل كلّهم بعثوا لتهذيب نفوس الناس.

قال الله تعالى : ﴿ لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و أنزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط و أنزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس ﴾ ^(١)

و تفسير القسط بالمساواة و العدالة الاجتماعية فقط كما يترأى ذلك من كثير من كتب التفسير، اختصاص بلا وجه بل الظاهر من الآية الشريفة أنّ الأنبياء كلّهم ارسلوا لقسط القلب أى جعله في نقطة الوسط بين الاميال و المشتبهات و هو تهذيبه عن الرذائل كلّها و تزيينه بأضدادها و من مصاديق ذلك هو القسط و العدالة الجماعيّة و القرآن الكريم أمر الناس بتهذيب نفوسهم بعد أن جاء متتالياً بأحد عشر قسماً تنوياً على عظم شأن المأمور به، فقال: ﴿ قد أفلح من زكّيا ﴾ ^(٢).

و أنذر بعد ذلك إنذاراً شديداً حتّى لهم عليه بقوله : ﴿ و قد خاب من دسّيا ﴾ ^(٣) كما أنّ الروايات الواردة في تهذيب النفس و وجوب بعث الناس إليه و اهتمامهم به فوق حدّ الإحصاء.

فهل يعقل بعد ذلك أن يقال أنّ الرذائل و منها الغضب تُعدّ من طبع الإنسان و طبيعته و

أنه جُبِلَ عليها أو أن الخلق (بالضَّم) كالخلق (بالفتح) و كلاهما لا يقبلان التغير، فلا يمكن قلعها، بل الممكن كسر سورته و ثورانه حتى لا يشتد هيجانه.

و هذا الكلام خلط بين النفس الامارة و الصفات الرذيلة، و ما لا يمكن ازالته هو النفس الامارة لأنها طبيعة للإنسان و خلق (بالفتح) له، و أما الصفات الرذيلة فهي ليست من الذاتيات بل هي قابلة للإزالة كما أنها قابلة للإشتداد و قابلة للتضعيف، حتى أنها قابلة للإيجاد بعد أن لم تكن بموجودة، فرب شخص لم يكن متكبراً و لكن العلم و التمكّن و الجاه جعله جبّاراً و أصبح من المتكبرين كما أنه ربّ رجلٍ حلیمٍ و لكن ضعف النفس بالهرم و الفقر و المصائب ابتلاه بأمراض روحية و منها الغضب.

ألا سمعت قول رسول الله ﷺ: يهرم ابن آدم و تشبّ منه اثنتان: الحرص و الأمل^(١).

أما رأيت في حيوتك غير الواسعة أفراداً في غاية الانحطاط و لكن بإقبالهم إلى الله تعالى و إلى رجال الدين و إعراضهم عن شياطين الإنس و الجنّ و عن الدنيا الدنية و زخرفها، كيف صاروا من المهذبين و من الأزكياء الذين صدق عليهم قوله تعالى: ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾^(٢)

و بالمال صدق عليهم قوله تعالى: ﴿و من يطع الله و الرّسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين و الصّديقين و الشّهداء و الصّالحين و حسن اولئك رفيقاً﴾^(٣).

و بالجملة إن القول بأن الصفات الرذيلة غير قابلة للزوال يخالف الكتاب و السنّة و العقل و المشاهد من سيرة بعض الناس، و إن قلت تسويلات الشيطان و خدع النفس بل أنه وحي من شياطين الجن، لم تقل بخلاف، نعوذ بالله تعالى منها كلّها.

و أما كيفية تهذيب النفس من الرذائل و منها الغضب و إن كان في غاية الصّعوبة بحيث

ليس أمر أشدَّ صعوبة منه إلا أنه من الجهاد الأكبر فيترتب عليه ثواب أعظم وأكبر من ثواب جهاد العدو ولو لم يصل بالمقصود ولم يقدر على إزالتها.

و لكن بالرياضات الدنيّة والتوسّل إلى الله تعالى بالدعاء والإجابة، والتوسّل إلى الأزكياء من العترة الطاهرة عليهم السلام خصوصاً، وأولادهم الجسمانيّة من السادات الأبرار والروحانيّة وهم العلماء المتّقون الذين رفعهم الله تعالى في كتابه درجات بقوله: ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾^(١) يسهل خطبه و سيجعل الله له مخرجاً وفرجاً ويرزقه الفضائل و يزول عنه الرذائل قال تعالى: ﴿ومن يتق الله يجعل الله له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾^(٢).

وهذا وعد وبشارة من القرآن يدلّ على أنّ الرياضات الدنيّة توجب تسهيل الأمور و ان يحصل الفرج والمخرج كما أن قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة﴾^(٣)، يدلّ على أنّ التوسّل إلى العترة الطاهرة وذريّتهم الصالحة وخدامهم الزاكية له تأثير في هذا المضمار لا ينكر.

فعليك ثمّ عليك ثمّ عليك قبل القيام بهذيب النفس، بالتّقوى والارتباط والاتّصال مع الله تعالى، والتوسّل والقربة إلى رسوله والأئمة عليهم السلام سيّما بقيّة الله الأعظم روحى و ارواح العالمين لتراب مقدمه الفداء و من ينوب منه بالنيابة العامّة.

فعليك ثمّ عليك ثمّ عليك قبل تطرّق الطريق بالتوجّه إلى قوله تعالى: ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد ابداً ولكن الله يزكى من يشاء﴾^(٤)

حتى يحصل لك حالة الانقطاع والابتهاال إلى الله تعالى في الجملة، ثمّ يحصل لك العلم بل تيقّن بأنّه لا مؤثّر إلا الله تعالى، فهذا السّلاح تبارز إلى النفس و تجاهدها لتهدّبها و

لا ريب فيه أنه لو لم تجد ذلك السلاح لم تقدر على شيء أبداً.

و بعد ذلك فاجود الطرق و أسهلها لتهديب النفس هو الدّفع لا الرّفع بمعنى أنك تفوز على كلّ رذيلة قبل طغيانها و ثورانها، و اما بعد التّحرّك و الطّغيان فالغلبة عليها عسيرة جداً.

و هذا الدّفع تارة يكون بالاعراض عن موجبات الطّغيان و التّحرّك، و هذا و ان كان لأبأس به إلا أنه كفاح مني و هو إبعاد النفس عن موجبات الذّنب.

فمن ترك معاشرّة الناس بالترهّب فليس له موجب للغضب كما لا موجب له لارتكاب الذّنب، و هذا مراد من انشد بالفارسيّة:

ز دست ديده و دل هر دو فرياد كه هر چه ديده بيند دل كند ياد

بسازم خنجري نيشش ز فولاد زخم بر ديده تا دل گردد آزاد

و هذا الكفاح و ان كان موجباً للاجتناب عن الغضب و ارتكاب الذّنب إلا أن هذا المكافح لا يقدر على ازالة قوّة الغضب و قلع مادّة الفساد بل له أن يمنع عن ثوران تلك القوّة فقط.

و أخرى يكون بازالة تلك القوّة و هي الغاية من علم الأخلاق.

و هذا الدفع يقدّمه دفع كثير من الرّذائل كالحقد و الحسد و الكبر و الحميّة الجاهليّة و الغرور و نحو ذلك ممّا ينشأ الغضب منه، و إلى الإجتنب عن كثير من القبائح الخلقية كاللّجاجة و المهارات و الهزل بالنّاس و التّعير و الاستهزاء و نحو ذلك.

و ثانياً يحتاج إلى كفاح القوّة الغضبيّة، و تلك المبارزة، بالمواظبة أولاً عن طغيانها و هي كظم الغيظ الذي مرّ الكلام فيه و في ترغيب العقل و الكتاب و السنّة اليه، و بقلع مادّته ثانياً بالتذكّر و التّفكّر في تبعاته من القتل و الضّرب و الشّتم و هتك النّفسيّة و إفشاء الأسرار و هتك الاستار و نحو ذلك، و بالتّفكّر و التّدكّر في أنّ الغضب ان يحلّ عليه سخط الله

تعالى حيث قال تعالى : ﴿وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ﴾^(١) و أنّه موجب لخسران الدّنيا و الآخرة.

فلو لم يكن للغضب شيء سوى العنف في الكلام و الشّدّة في العمل و الانتقام، حسبك أن تزيل عن نفسك هذه الرّذيلة الّتي ترتّب عليها كثير من القبائح الأخر. و قد مرّ الكلام في أنّ سيرة المؤمن و سنّته رفق و مداراة فبما أنّ الشّدّة لا تجتمع الرفق، لم توجد فيه، و لا في سيرته، هذا مضافاً إلى أنّ العنف و الشّدّة يوجبان توخّده و تفرّق الناس عنه.

قال الله تعالى : ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(٢) هذا مع أنّها يلازمان إهانة المؤمنين و الفحش و اللّعن و الطّعن لهم و قد وردت في مذمّة تلك القبائح روايات كثيرة سيأتى ذكر بعضها. و نكتفي الآن برواية رُويت عن الصادق عليه السلام:

عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عزّ وجلّ : ﴿لِيَأْذَنَ بِحَرْبِ مَنْنِي مِنْ أَذَىٰ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ وَلِيَأْمَنَ غَضَبِي مِنْ أَكْرَمِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ﴾^(٣) و أمّا طلب الانتقام و الاصرار عليه، فهو ضدّ العفو و الصّفح و كذلك هو ضدّ كظم الغيظ و هو من آثار ثوران الغضب، بينما يكون بمنزلة الغذاء له فيشدّده و يحكمه، فمن أراد أن يهدّب نفسه و يزيل الغضب عنها فلا بدّ له من ترك الانتقام حين طغيان الغضب و بعبارة أخرى أنّ كظم الغيظ ثمّ العفو و الصّفح عمّن جنى عليه، يوجب رفع هذه الصّفة الرّذيلة و غرس صفة الحلم في القلب.

و قد مرّ الكلام في أنّ العفو و الصّفح يوجبان غفران الله تعالى.

قال تعالى : ﴿ و ليعفوا و ليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم ﴾ ^(١)
ثم لا يخفى أن الغضب مذموم و لا يعقل أن يصير حسناً باعتبار المتعلق ولو كان متعلقه
إحياء الدين أو إعانة المظلوم فضلاً عما لا يُعد حسناً، بل يرجع إلى شخص الغضبان و
هوائه.

توضيح ذلك: إن الغضب كما مرّ في تعريفه هو قوّة توجب تلاطم الإنسان قلباً و
جوارحاً فيستر العقل و يُسلب عن الغضبان التسلّط على قلبه و جوارحه و يصير الإنسان
به في معرض الهلاك حيث يحترّكه كيف يشاء. فبعد ذلك كيف يمكن أن يكون حسناً؟.

و بالجملة إن الغضب من الرذائل و المهلكات و لا يعقل أن يؤثر المتعلق فيه فيكون
حسناً باعتباره و ان كان ذلك المتعلق من الضّروريات الأولى كالقوت و الملبس و
المسكن، فالغضب فيها مذموم، فمن اخذ منه مسكنه الضّروريّ أو لباسه الضّروريّ أو
غذائه الذي يحتاج إليه في حياته أو مائه المحتاج اليه، فلا يجوز له أن يغضب عليه و إن جاز
بل وجب عليه أن يمنع الظالم عن ظلمه، و الفرق بينهما واضح لأنّ الأوّل مذموم و الثاني
ممدوح لأنّه من الشّجاعة و هي من الفضائل، فيكون حسناً و قس عليه ما لا يكون من
الضّروريات الأولى كالجاء و المال، فمنع الظّالم عن ظلمه عند التّجاوز جائز بل واجب و أمّا
الغضب عند سلب الجاء عنه أو أخذ ماله عنه فهو غير جائز.

و بالجملة لا فرق في مذمة الغضب، عند الضّروريات كالأكل و الشّرب أو غير
الضّروريات كالجاء و التّمكّن.

فما يترأى من المحجّة من أن الغضب في الضّروريات الأولى جائز بل لا يمكن قع أصله
بل هو خلاف مقتضى الطّبع، فليس بسديد، لأنّ الحلم و التّأني في مثل هذه الأمور لازم
حتّى يقدر على احقاق حقّه و على دفع المكروهات أو رفعها و على جلب المنافع أو حفظها.

فربّ غضب يمنع الإنسان عن احقاق حقّه و عن دفع المكروه أو رفعه عن نفسه، و عن جلب المنفعة و حفظها لنفسه، بل الغضب مانع عن أن يُفَقَّه قوله فيحلّ العقدة في لسانه فليس للغضبان احقاق حقّه فضلاً عن منع الظّالم عن ظلمه.

روايات في الغضب

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخل العسل. (١)

* عن ميسر قال : ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال : ان الرجل ليغضب فما يرضى ابداً حتى يدخل النار، فأما رجل غضب على قوم وهو قائم فليجلس من فورة ذلك، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان، وأما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه فليمسه، فإن الرحم إذا مسّت سكنت. (٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام : يا موسى أمسك غضبك عمّن ملّكتك عليه اكفّ عنك غضبي. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعت أبي عليه السلام يقول : أتى رسول الله ﷺ رجل بدوي فقال : أتى اسكن البادية فعلمني جوامع الكلام، فقال : امرك ان لا تغضب، فاعاد عليه الاعرابي المسألة ثلاث مرّات حتى رجع الرجل إلى نفسه، فقال : لا اسأل عن شيء

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٢، باب الغضب، ح ١.

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٢، باب الغضب، ح ٢.

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٣، باب الغضب، ح ٣.

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٣، باب الغضب، ح ٧.

بعد هذا، ما امرني رسول الله ﷺ إلا بالخير. قال : و كان أبي يقول : اىّ شيء اشدّ من الغضب، انّ الرّجل ليغضب فيقتل النفس الّتي حرّم الله و يقذف المحصنة. ^(١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام : اوحى الله عزّ وجلّ إلى بعض انبيائه : يا ابن آدم اذكرني في غضبك اذكرك في غضبي لا أمحقك فيمن أمحق و ارض بى منتصرا فانّ انتصارى لك خير من انتصارك لنفسك. ^(٢)

* عن سيف ابن عميره، عمّن سمع ابا عبدالله عليه السلام يقول : من كفّ غضبه ستر الله عورته. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رجل للنبي ﷺ : يا رسول الله علّمني، قال : اذهب و لا تغضب، فقال الرّجل : قد اكتفيت بذلك، فمضى إلى اهله فاذا بين قومه حرب قد قاموا صفوفاً و لبسوا السّلاح فلما رأى ذلك لبس سلاحه، ثمّ قام معهم ثمّ ذكر قول رسول الله ﷺ : « لا تغضب » فرمى السلاح، ثمّ جاء يمشى إلى القوم الّذين هم عدوّ قومه، فقال : يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلىّ في مالى أنا أو فيكموه فقال القوم : فما كان فهو لكم، نحن اولى بذلك منكم، قال : فاصطلح القوم و ذهب الغضب. ^(٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : انّ هذا الغضب جمرة من الشّيطان توقد في قلب ابن آدم و انّ احدكم إذا غضب احمرّت عيناه و انتفخت اوداجه و دخل الشّيطان فيه، فاذا خاف احدكم ذلك من نفسه فليلزم الارض فانّ رجز الشّيطان ليذهب عنه عند ذلك. ^(٥)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٣، باب الغضب، ح ٤

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٣، باب الغضب، ح ٨

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٣، باب الغضب، ح ٦

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٤، باب الغضب، ح ١١

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٤، باب الغضب، ح ١٢

* قال أبو عبد الله عليه السلام: الغضب محقة لقلب الحكيم، وقال: من لم يملك غضبه لم يملك عقله. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من كف نفسه عن اعراض الناس اقال الله نفسه يوم القيامة و من كف غضبه عن الناس كف الله تبارك و تعالى عنه عذاب يوم القيامة. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: الحدة ضرب من الجنون، لان صاحبها يندم، فان لم يندم فجنونه مستحكم (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الحواريون لعيسى بن مريم: يا معلم الخير اعلمنا اي الاشياء اشد؟ فقال: اشد الاشياء غضب الله عز وجل، قالوا فبم يتق غضب الله؟ قال: بان لا تغضبون قالوا: وما بدؤ الغضب؟ قال: الكبر والتجبر ومحقرة الناس. (٤)

١- الكافي، ج ٢، ص ٣٠٥، باب الغضب، ح ١٣

٢- الكافي، ج ٢، ص ٣٠٥، باب الغضب، ح ١٤

٣- نهج البلاغة، الرقم ٢٥٥ من الحكم

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٦٣، باب ١٣٢، ح ٥

الفصل الثّاني عشر

الفضيلة الثّانية عشرة: العفو و الصّفح

الرّذيلة الثّانية عشرة: الحقد

الفضيلة الثانية عشرة : العفو و الصّفح

و هو ملكة الرّضى و التّجاوز عن المكروه الوارد عليه و عمّن أراد به .
و بعبارة أخرى هو ملكة يقتدر بها على ترك الانتقام و المجازات و على التّجاوز عن المذنب .

و الصّفح أعلى من العفو و إن كان منه لأنّ العفو هو التّجاوز عن المذنب مع التّوجّه إلى ذنبه و الصّفح هو التّجاوز عنه مع عدم توجّهه إليه و صفحه عن نفسه .
و بالجملة أنّه ذو مراتب شدّة وضعفاً .

و ممّا ينبغى أن يلتفت إليه هي هنا أنّ العفو من الأخلاق و الأخلاقيّات معاً فالعفو يطلق تارةً و يراد منه ما يرجع إلى الخلق و هو التجافي عن الذنب و تارةً أخرى يطلق و يراد منه الفعل و هو ترك الانتقام و التّجاوز عمّن ظلمه عملاً و بهذا الاعتبار يساوى لفظة الغفران، فهذا المعنى يكون لفظيّ العفو و الغفران بمعنى واحدٍ .

و هو من أجمل الصّفات و أحسنها، و قد كرّر الله تعالى إطلاقه في القرآن على نفسه،

منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفْوٌ غَفُورٌ﴾^(١)

و كلمة الغفران بمعناها المرادف للعفو أطلقها الله تعالى على نفسه أيضاً فيما يزيد على ثلاثمائة مورد، بل مسألة التوبة التي هي من أفضل نعم الله على العباد، من هذا الباب أيضاً. فمن تخلق بهذا الخلق فقد تخلق بأخلاق الله تعالى و تشبه به من هذه الجهة، و قد أمر الله تعالى عباده به ليتشبهوا به.

قال الله تعالى: ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾^(٢)

بل يظهر من القرآن أن غفران الله تعالى يتوقف على غفران العبد و عفوه، فلا يشمل غفرانه تعالى إلا من كان غفوراً عفواً.

قال تعالى: ﴿ و ليعفوا و ليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم ﴾^(٣)

و قد ذكره تعالى في عداد صفات المتقين والمحسنين.

قال: ﴿ وأن تعفوا أقرب للتقوى ﴾^(٤)

و قال: ﴿ فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين ﴾^(٥)

فطوبى لمن اتصف بهذه الفضيلة، فاحببني من ثمرات غرسها المثمرة، فله أن يعفو عمن أساء إليه، بل الانتقام منه يكون على خلاف طبعه، فالقيام به يكون صعباً عليه، بخلاف من لا يتصف بهذه الفضيلة فترك الانتقام ممن ظلمه يكون على خلاف ميله و طبعه و يصعب عليه أن يعفو فضلاً عن أن يصفح.

و هذا الكلام لا يختص بالعفو و الصّـفـح بل يجري في كلّ الفضائل و الرذائل.

ألا ترى أن يوسف عليه السلام إذا عرفه اخوته قال: ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم و

هو أرحم الرَّاحمين ﴿^(١)﴾، مع ما هم عليه من الدَّناءة، كما أشار الذكر الحكيم إلى سوء عملهم و دناءتهم في عدَّة من آيه.

فبيَّن الله تعالى أوَّلاً دناءتهم و ما يترتَّب عليها من الذَّنوب حتَّى قيل أنَّهم عصوا ربَّهم ما يزيد على عشرين ذنباً موبقاً، و لكنَّهم كانوا على ما كانوا عليه و لم يندموا و لم يتوبوا، فاتَّهموا يوسف عليه السلام بالسرقة إذا وجد عمَّال يوسف صواع الملك في رحل أخيه من غير أن يندموا على ما فعلوا به.

قال تعالى حاكياً عنهم: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ ^(٢)

و ممَّا حكاه تعالى عنه عليه السلام و عنهم، يظهر أنَّهم بعد تلك السنين الطوال التي مضت على ما جنوا به عليه عليه السلام، كانوا يبغضونه و يكمنون عداوته في قلوبهم، و هذا هو الحقد الذي يستر الحقَّ و لا يسمح للمتَّصف به أن يتبعه، كما قال تعالى في موضع آخر من الذكر الحكيم حاكياً عمَّن يساويهم في الاتِّصاف بهذه الرذيلة:

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ^(٣)

و قال تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام: ﴿لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ^(٤).

روى الفخر الرَّازي مذيلاً على الآية الشَّريفة في تفسيره: «إِنَّ إِخْوَةَ يَوْسُفَ عليه السلام لَمَّا عَرَفُوهُ أَرْسَلُوا إِلَيْهِ أَنَّكَ تَحْضَرُنَا فِي مَائِدَتِكَ بِكَرَّةٍ وَ عَشِيًّا، وَنَحْنُ نَسْتَحْيِي مِنْكَ لَمَّا صَدَرْنَا مِنَ الْإِسَاءَةِ إِلَيْكَ، فَقَالَ يَوْسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ أَهْلَ مِصْرٍ وَ إِنْ مَلَكَتْ فِيهِمْ فَاتَّهَمُوا يَنْظُرُونِي

بالعين الاولى و يقولون سبحان من بلغ عبداً يبيع بعشرين درهماً ما بلغ، و لقد شرفت الآن باتيانكم، و عظمت في العيون لما جئتم، و علم الناس أنكم إخوتي وأنى من حفدة إبراهيم عليه السلام^(١).

شَتان بين الامرين و بين المتّصّفين بهما، بين الفضيلة و الرذيلة، بين الحق و الصّفح، بين الفسق و التّقوى و بين الفاضل و بين الدنى و بين الحقود و بين الصّافح و بين الفاسق و بين المتّقى، فانظر ثمّ انظر إلى الطريقتين و إلى الفرق بينهما، فينبها بونٌ بعيد.

قال تعالى : ﴿ فسيروا في الأرض فانظروا... ﴾^(٢)

قال يوسف : ﴿ إنه من يتّق و يصبر فإنّ الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾^(٣)

و قال إخوة يوسف : ﴿ إن يسرق فقد سرق اخ له من قبل ﴾^(٤)

و قال يوسف : ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم و هو أرحم الرّاحمين ﴾^(٥)

و قد تأتّى رسول الله ﷺ بهذا القول حين أن فتح مكّة، فعفى عن أهلها مع ما كانوا

عليه من العداوة معه، و هذا ينبؤ عن علوّ هذا الكلام و مقامه السامى.

روى الفخر أيضاً : « إن رسول الله ﷺ أخذ بعضادتي باب الكعبة يوم الفتح و قال

لقريش : ما ترونى فاعلاً بكم؟ فقالوا : نظنّ خيراً، أخ كريم، و ابن أخ كريم، و قد قدرت.

فقال : أقول ما قال أخى يوسف : ﴿ لا تثريب عليكم اليوم ﴾^(٦)

و قد كتبت هذه الصّفحات ليلة القدر من رمضان المبارك لسنة ١٤١٣ و هي الليلة

الثالثة و العشرين منها فأرفع يدي السّؤال و الابتهاال إليه تعالى و اقول : اللّهم تخلّقنا

باخلاقك، اللّهم اهدنا بهدایتك، اللّهم باعدنا عن منكرات الأخلاق، اللّهم قرّبنا و أعطنا

٢ - آل عمران / ١٣٧

١ - تفسير الكبير للفخر الرّازى، ج ١٨، ص ٢٠٦

٥ - يوسف / ٩٢

٤ - يوسف / ٧٧

٣ - يوسف / ٩٠

٦ - تفسير الكبير للفخر الرّازى، ج ١٨، ص ٢٠٦

مكارم الأخلاق بحق مولانا وليّ العصر عجّل الله تعالى فرجه الشريف.

تلخيص القول في هذا المضمار أنّ الله تعالى قد أكّد على اتّصاف النّاس بهذه الفضيلة تأكيداً بليغاً، حيث جعلها صفةً لنفسه مرّة و صفةً للمتّقين أخرى، وثالثةً ذكرها صفةً لنفسه و للمتّقين معاً، فكأنّه تعالى جعل المتّصف بها تلوّاً لنفسه تعالى و تقدّس فما اكرم هذه الفضيلة و ما أشرف من اتّصف و تخلّق بها. قال: ﴿و سارعوا إلى مغفرة من ربّكم و جنّة عرضها السّموات و الأرض أعدت للمتّقين * الَّذِينَ ينفقون في السّرّاء و الضّرّاء و الكاظمين الغيظ و العافين عن النّاس و الله يحبّ المحسنين * و الَّذِينَ إِذَا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم و من يغفر الذّنوب إلّا الله و لم يصروا على ما فعلوا و هم يعلمون * أولئك جزاء هم مغفرة من ربّهم و جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها و نعم أجر العاملين﴾ (١)

بل جعل الله تعالى جزاء السيّئة بالسيّئة - أي: السوء بالسوء - سيّئةً أخرى.

قال تعالى: ﴿و جزاء سيّئة سيّئة مثلها فمن عفى و أصلح فأجره على الله إنّهُ لا يحبّ الظّالمين﴾ (٢)

بناءً على أنّ المراد من الآية الشريفة أنّ جزاء السوء بالسوء سوء، لأنّ المؤمن عفوٌّ، فمن خرج عن سيرة المؤمنين، ففعله ليس إلّا سيّئاً. فيظهر ممّا قلنا أنّ مطلوب الشرع و ان جاز القصاص و لكنّه هو العفو و الصّفح، هذا مع تأكيد القرآن على حواز القصاص، بل على الحثّ عليه في موارد خاصّة، قال تعالى: ﴿و لكم في القصاص حيوة يا اولى الألباب﴾ (٣) و قال تعالى: ﴿كتب عليكم القصاص في القتلى الحرّ بالحرّ و العبد بالعبد و الانثى بالانثى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف و اداء إليه باحسان﴾ (٤)

موارد العفو و الصّفح و الغفران

من اللافت للنظر، التنبيه على نكتةٍ موطئةٍ للدخول في صلب هذا المبحث، وهو أنا و ان اشرنا إلى حسن العفو و فضله، ولكن يجب أن يُدقق النظر في مواردّه، حيث إنّ الحسَنَ و لكن لا يجوز أن يُحسن في جميع الاحوال، فالاحسان بالنسبة إلى الظالم اعانةٌ له في ظلمه، و هذا قبيحٌ في منظري الشرع و العقل. ثمّ الكلام نفس الكلام في موارد العفو، حيث انّ العفو بما هو هو بما أنّه نورٌ لا يشوبه ظلمةٌ، حسنٌ في جميع الاحوال، ولكن له موارد خاصة يجب أن يعمل به فيها.

و لما كانت الفضائل و الرذائل من الفطريّات كما قال تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيها﴾ فإلهمها فجورها و تقويها﴾^(١) فاستعمالها في مواردّها أيضاً يكون كذلك بحسب الفطرة، فتلك الموارد واضحة لمن لم يبدّل فطرته. فينبغي صرف الكلام عن موارد العفو و عطفه إلى موارد لا يجوز فيها. وهي:

١- العفو و الصّفح بالنسبة إلى حقوق المجتمع لا يجوز لأحدٍ إلّا للحاكم، فله أن يصفح عن حقٍّ يرجع إلى المجتمع فيما إذا كان صلاحه فيه. فعليه لو كان الحد من حقوق الناس كالقصاص، فيجوز لوليّ الحد ان يصفح عنه، بل هو الأولى له، كما مرّ الكلام فيه، أمّا لو كان الحد من حقوق الله تعالى كالزنا الثابت بالشهود فلا يجوز عفو فاعليه إلّا إذا رأى الحاكم صلاحاً للمجتمع أفضل من وجوب اقامة الحدّ عليها.

٢- الصّفح عن الظالم المتّصف به بالفعل، و هذا كما أشرنا إليه لا يجوز عقلاً و لا شرعاً، حيث بالعفو يجربز عليه، فيجب منعه و قطع يده عنه.

قال تعالى: ﴿لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين و لم يخرجوكم من

دياركم أن تبرّوهم و تقسطوا إليهم إنّ الله يحبّ المقسطين * إنّما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدّين و أخرجوكم من دياركم و ظاهروا على إخراجكم أن تولّوهم و من يتولّهم فأولئك هم الظّالمون ﴿١﴾

و قال تعالى : ﴿ يا أيّها النّبيّ جاهد الكفّار و المنافقين و اغلظ عليهم ﴾ (٢)

و قال تعالى : ﴿ و قاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ﴾ (٣)

و قال تعالى : ﴿ فقاتلوا أئمة الكفر إنّهم لا أيمان لهم ﴾ (٤)

و قال تعالى : ﴿ و قاتلوهم حتّى لا تكون فتنة و يكون الدّين لله ﴾ (٥)

فترى أنّ الآيات كلّها مع بيانها الحكم، لها اشاراتٌ إلى لمّيته، التي تشهد لها الفطرة، كقوله تعالى " قاتلوكم في الدّين " و قوله تعالى " كما يقاتلونكم كافة " و قوله تعالى " حتّى لا تكون فتنة "، فالعفو في مثل هذه الموارد يكون في غير ما وضع له بل يتضمّن مفسد.

ولله درّ من أنشد بالفارسيّة :

ترحم بر پلنگ تيز دندان ستمکاری بود بر گوسفندان

و نصّ الوحي يتضمّن قاعدة كلّية في هذا المضمار، وهي قوله تعالى : ﴿ محمّد رسول الله

و الذين معه أشدّاء على الكفّار رحماء بينهم ﴾ (٦)

٣- إذا كان العفو موجباً لجسارة المذنّب على الذنب، فيصير بذلك صفيق الوجه

وقيحاً:

قال تعالى بعد الأمر بالعفو في القصاص : ﴿ فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب

أليم ﴿^(١)

و قال تعالى : ﴿ عفا الله عما سلف و من عاد فينتقم الله منه ﴾ ^(٢)

و قال تعالى : ﴿ إن نغف عن طائفة منكم نغذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين ﴾ ^(٣)

و أعطت هذه الآية الشريفة أيضاً قاعدة كليّة: و هي أنّ العفو يحسن فيما يصلح المجرم و أمّا إن كان سبباً لازدياد جرمه و جرأته عليه فهو لا يجوز.

و هذا سرّ ما يُرى في تكرير قوله تعالى : ﴿ إلا من تاب و آمن و عمل صالحاً ﴾ ^(٤) في آيات التوبة و ما يشبهها.

و ذكر الإصلاح بعد التوبة، مضافاً إلى اشارته إلى أنّه ليست التوبة بالندم، بل به و باصلاح العمل، تشير إلى جواز العفو بل حسنه فيما يؤدّي بالمعفوّ و المفصح عنه بالخير و التهذيب و الكفّ عن القبائح، و إلاّ فان كان سبباً لتجربزه عليها، فالعفو عنه و ان كان حسناً في ذاته و لكنّه قبيح بحسب موردّه.

هذا، و هي هنا موارد أخرى كشحنا البحث عنها لوضوحها، حيث أشرنا إلى أنّ هذه الموارد كلّها مستفادةٌ ممّا يحكم به الفطرة، فللقارئ أن يستخرج موارد غير ما أشرنا إليها، و الحمد لله ربّ العالمين.

روايات في العفو

- * عن الصادق عليه السلام : ان النبي ﷺ قال : ينادى مناد يوم القيامة من بطنان العرش ألا فليقم كل من اجره على فلا يقوم إلا من عفى عن اخيه^(١)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام يقول : ما احب ان لي بذل نفسي حمر النعم، و ما تجرعت جرعة احب الي من جرعة غيظ لا أكافي بها صاحبها.^(٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال : انا اهل بيت مروتنا العفو عمن ظلمنا^(٣)
- * عن عبدالله ابن زهير قال : وفد العلا بن الحضرمي على النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ان لي اهل بيت احسن إليهم فيسيئون، و اصلهم فيقطعون، فقال رسول الله ﷺ : ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك و بينه عداوة كأنه ولي حميم، و ما يلقيها إلا الذين صبروا و ما يلقيها إلا ذو حظ عظيم^(٤)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلاث من كن فيه استكمل خصال الايمان : من صبر على الظلم، و كظم غيظه و احتسب، و عفا و غفر، كان تمن يدخله الله عز وجل الجنة بغير

١ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٠٣، باب ٩٣، ح ١١

٢ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٠٦، باب ٩٣، ح ٢٠

٣ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤١٤، باب ٩٣، ح ٣١

٤ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤١٥، باب ٩٣، ح ٣٦

حساب، و يشفعه في مثل ربيعة و مضر ^(١)

* عن الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿ فاصفح الصّحح الجميل ﴾ قال : العفو من غير عتاب ^(٢)

* عن أبي حمزة الثمالي عن علي بن الحسين عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك و تعالى الاولين و الاخرين في صعيد واحد، ثم ينادى مناد : اين اهل الفضل ؟ قال : فيقوم عنق من الناس فتلقاهم الملائكة فيقولون : و ما كان فظلكم ؟ فيقولون : كنّا نصل من قطعنا و نعطي من حرمنّا، و نعفو عمّن ظلمنا، قال : فيقال لهم : صدقتم ادخلوا الجنة ^(٣)

* قال الصادق عليه السلام : العفو عند القدرة من سنن المرسلين و المتقين و تفسير العفو ان لا تلزم صاحبك فيما اجرم ظاهراً و تنسى من الاصل ما اصبحت منه باطناً، و تزيد على الاختيارات احساناً و لن يجد إلى ذلك سبيلاً إلا من قد عفى الله عنه، و غفر له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر، و زيّنه بكرامته، و البسه من نور بهائه، لانّ العفو و الغفران صفتان من صفات الله عز وجل اودعهما في اسرار اصفياه، ليتخلّقوا (مع الخلق) باخلاق خالقهم، و جعلهم كذلك قال الله عز وجل ﴿ و ليغفروا و ليصفحوا ألا تحبّون ان يغفر الله لكم و الله غفور رحيم ﴾ ^(٤) و من لا يعفو عن بشر مثله كيف يرجو عفو ملك جبّار. قال النّبي ﷺ حاكياً عن ربّه يأمره بهذه الخصال قال : صل من قطعك، و اعف عمّن ظلمك، و اعط من حرملك، و احسن إلى من أساء اليك، و قد امرنا بمتابعته يقول الله عز وجل ﴿ و ما اتاكم

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤١٧، باب ٩٣، ح ٤٤

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢١، باب ٩٣، ح ٥٦

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٠٧، باب العفو، ح ٤

الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا) * (١) والعفو سرّ الله في قلوب خواصّه ممن يسرّ له سرّه، و كان رسول الله ﷺ يقول : أيعجز احدكم ان يكون كابي ضمضم، قالوا : يا رسول الله و ما أبو ضمضم ؟ قال : رجل كان تمّن قبلكم كان إذا أصبح يقول : اللّهم انّى اتصدّق بعرضي على النّاس عامّة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله في خطبته : ألا اخبركم بخير خلائق الدّنيا و الاخرة ؟ : العفو عمّن ظلمك، و تصل من قطعك، و الاحسان إلى من أساء اليك، و اعطاء من حرمك. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : عليكم بالعفو، فإنّ العفو لا يزيد إلا عزّاً فتعافوا يعزّكم الله (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : النّدامة على العفو افضل و ايسر من التّدامة على العقوبة. (٥)

* قال اميرالمؤمنين عليه السلام : إذا قدرت على عدوّك فاجعل العفو عنه شكراً للقدرة عليه. (٦)

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢٣، باب ٩٣، ح ٦٢

١- الحشر ٧/

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٠٧، باب العفو، ح ١

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٠٨، باب العفو، ح ٥

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٠٨، باب العفو، ح ٦

٦- نهج البلاغة، قصار الحكم، الرقم ١١

الرّذيلة الثّانية عشرة : الحقد

الحقد ضدّ العفو والصّفح وهو العداوة الرّاسخة في النّفس بحيث توجب كدورة النّفس و ظلمتها فتوجب عدم الموازنة في نفسيّات الحقود، فتنّج له آثاراً سوءاً تمنعه عن الكمال. منها: اللّجاج و عدم كونه منعظاً قابلاً للهدى و الحقّ و إذا اشتدّ اللّجاج فيه يضلّ على علم.

و منها: الخلاف و المشاجرة و المنازعة و عدم الرضى عن غيره بل عن نفسه، فهو لا يزال في التشاجر سواء فيه التشاجر مع غيره أو مع نفسه!. و منها: الهمّ و الغمّ الذي يغلب على مشاعره فيأكلها كما تأكل النّار الحطب. و منها: سوء الظّنّ بالنّاس بل بجميع المخلوقات، و هذا ينتهى به - والعياذ بالله - إلى سوء الظّنّ به تعالى و تقدّس .

و منها: الاعتزال و التّوحد و ترك المعاشرة و هذا ينجّر إلى الاعتزال عن الاقرباء، بل عن الاهل و العيال.

و منها: إظهار عيوب من كُنّ عداوته في نفسه من ناحيةٍ و إخفاء فضائله من ناحيةٍ أخرى. و هو مضافاً إلى كونه غيبة و إشاعة فاحشة بل تهمةً و كذباً في كثيرٍ من الأحيان،

يعدّ من أقبح الأشياء.

و منها: السعى في عدم ارتفاع حوائج من كمن عداوته في نفسه، و لو بالمنع عن ارتفاعها بأيدي أخرى، و اثم هذا عظيم حتّى نقل في الكافي عن الصادق عليه السلام: أنّه يوم القيامة بعد ان يفضحه الله تعالى يؤمر به فيُصلّى في النار.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما مؤمن منع مؤمناً شيئاً ممّا يحتاج إليه، و هو يقدر عليه، من عنده أو من عند غيره، أقامه الله يوم القيامة مسوداً وجهه، مزرقة عيناه، مغلوله يده إلى عنقه، فيقال هذا الخائن الذي خان الله و رسوله، ثمّ يؤمر به إلى النار. (١)

و نظير هذه الرواية في ذلك الباب و غيره كثير.

و منها: كفران النعمة، لأنّ الحقود لا يقدر على شكر النعمة حيث لا يراها نعمة، من غير فرق بين أن تكون من الله تعالى أو من مخلوقه لأنّ هذه الرذيلة المتمكّنة في نفسه تمنعه عن القيام بالشكر الواجب عليه و لقد أشار الكتاب المبين إلى ذلك بقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ و إنّ على ذلك لشهيد * و إنّ له حبّ الخير لشديد ﴿ (٢)

توضيح ذلك: ان الآيات المباركات دلّت على ان الإنسان يحبّ الدّنيا و زخارفها بطبعه، ثمّ منهم من لم يصل إليها، فيصير حقوداً بالنسبة إليه تعالى لما يظنّ من أنّه تعالى هو سبب حرمانه عمّا يشتهي، فيصير عنوداً كافراً لأنعمه فيستحقّ العذاب لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْفُرْ تَمَّ إِنَّ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (٣) و لقوله تعالى: ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ (٤)

ثمّ انّ فحص الذكر الحكيم ينبؤ عن اخبار الوحي عن طائفتين من الناس: طائفة حقود و طائفة عفوّ. أمّا الحقود فهو الذي يخفى الحقّ كيف أمكن له، كما أنّه يظلم الناس بأيّ طريق سهل له، و من الآيات المنبئة عنه قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيداً﴾ سارقه صعوداً

* إنه فكر و قدر * فقتل كيف قدر * ثم قتل كيف قدر * ثم نظر * ثم عبس و بسر * ثم أدبرو استكبر * فقال إن هذا إلا سحر يؤثر * إن هذا إلا قول البشر ﴿^(١)

قال الطبرسي رحمه الله تعالى في تفسيره مجمع البيان مفسراً هذه الآيات: «و يروى أن النبي ﷺ لما أنزل عليه: ﴿ حم * تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم * غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب ﴾^(٢) قام إلى المسجد و الوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته، فلما فطن النبي ﷺ لاستماعه لقراءته أعاد قراءة الآية، فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال: و الله لقد سمعت من محمد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الإنس، و لا من كلام الجن، وإن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمعذب، و إنه يعلو و ما يعلو، ثم انصرف إلى منزله، فقال قريش: صبا و الله الوليد، و الله لتصبأَنَّ قريش كلهم و كان يقال للوليد: ريحانة قريش، فقال لهم أبوجهل: أنا اكفيكموه فانطلق فقعد إلى جانب الوليد حزيناً، فقال لي: ما أراك حزيناً يا ابن أخي؟ قال: هذه قريش يعيبونك على كبر سنك و يزعمون أنك زينت كلام محمد، فقام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال: أتزعمون أن محمداً مجنون فهل رأيتموه يخفق قط؟ فقالوا: اللهم لا، قال: أتزعمون أنه كاهن فهل رأيتم عليه شيئاً من ذلك؟ قالوا: اللهم لا، قال: أتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه أنه ينطق بشعر قط؟ فقالوا: اللهم لا، قال: أتزعمون أنه كذاب فهل جرّبتهم عليه شيئاً من الكذب؟ فقالوا: اللهم لا و كان يسمى الصادق الأمين قبل النبوة من صدقه فقالت قريش للوليد فما هو؟ فتفكر في نفسه ثم نظر و عبس فقال: ما هو إلا ساحر! ما رأيتموه! يفرّق الرجل و أهله و ولده و مواليه، فهو ساحر و ما يقوله سحر يؤثر. فأنزل الله تعالى تلك الآيات فيه».^(٣)

و الطائفة الثانية هم الذين يظهرون الحق بأي وجه يمكن، و يرحمون الناس بأي وجه

يقدر، و من تلك الآيات قوله تعالى : ﴿ ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ﴾^(١)
توضيح ذلك : إن الله تعالى أراد أن يخرج يوسف من السجن و أن يؤتيه الملك والعزة،
فأرى الله الملك رؤيا و أعجز المعبرين عن تأويلها فقالوا: أضغاث أحلام، ثم صاحب
يوسف عليه السلام في السجن اذكره فطلب منه التعبير، فعبرها له، و لما أخبر صاحبه الملك
بالتعبير، طلبه ليناديه، ولكنه عليه السلام لم يقبل منه ذلك مستدلاً بأن الملك والعزة لا يلائم التهمة
و سوء الظن، و لا محيص عن تنزيه ذيله عن ما نسبته إليه امرأة العزيز، فقال عليه السلام : ﴿ ارجع
إلى ربك فسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ﴾ ؟^(٢) فقال ذلك من غير أن يعين تلك
المرأة المعهودة، فأحضرهن الملك فأقررن كلهن بطهارته و صدقه حتى أن امرأة العزيز
أقرت بالذنب و قالت : ﴿ الآن حصص الحق أنا وادته عن نفسه و إنه لمن
الصّادقين ﴾^(٣) فجاء الصديق إلى الملك و قال : ﴿ ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب و أن الله لا
يهدى كيد الخائنين ﴾ * و ما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي
غفور رحيم ﴾^(٤)

يعنى ليس بثّ شكواى إلى الملك و جبرهنّ على الاقرار بذنبنّ لبغضاء تمكّنت في
نفسى، و لكنّه ليعلم الملك انى امين لا أخون ما أئتمن عليه، ثم قال بعد ذلك : ﴿ قال اجعلنى
على خزائن الأرض إننى حفيظ عليم ﴾^(٥) فلم يكن عليه السلام حقوداً بالنسبة اليهنّ مع ما هنّ
من العداوة معه.

كما انّ ما حكاه تعالى من حكايته مع أبيه عليه السلام يدلّ على سلامة نفسه من الحقد، و أنّه
لم يكن فيها هذه الرذيلة و لو بالنسبة إلى اخوته الظالمين عليه.

قال تعالى : ﴿ فلمّا دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه و قال ادخلوا مصر إن شاء الله

امين * ورفع أبويه على العرش و خرّوا له سجّداً و قال يا أبت هذاتأويل رؤياي من قبل
قد جعلها ربّي حقّاً و قد أحسن بي إذ أخرجني من السّجن و جاء بكم من البدو من بعد أن
نزع الشّيطان بيني و بين إخوتي إنّ ربّي لطيف لما يشاء أنّه هو العليم الحكيم ﴿^(١)﴾
فترى أنّه عليه السّلام جعل ما فعله إخوته من الذّنوب العظام من نزع الشيطان و مفسده،
ليبرأهم منها، و هذا يدلّ على غاية كرامته و فضله عليهم و لنا فيه عليه السّلام اسوة حسنة
لنقتدى به فنحصل سعادة الدارين به. و بالجملة إنّ الصفح من أعظم الفضائل، كما إنّ الحقد
و البغضاء من النقم العظام، يدلّ عليه قوله تعالى حاكياً عمّا فعل باليهود من بثّ البغضاء في
قلوبهم جزاءً لما فعلوا من نقض العهد.

قال تعالى: ﴿فاغرينا بينهم العداوة و البغضاء إلى يوم القيامة﴾ ^(٢)

و قال تعالى: ﴿و ألقينا بينهم العداوة و البغضاء إلى يوم القيامة﴾ ^(٣)

كما أنّه ورد ذكرها في جملة من آى الذكر الحكيم في عداد صفات اهل النار، منها قوله
تعالى: ﴿الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوّ إلاّ المتّقين﴾ ^(٤)

و قوله تعالى: ﴿كلّما دخلت امة لعنت اختها حتّى إذا اذاركوا فيها﴾ ^(٥)

كما قد اخبر تعالى عنها بأنّها شفا حفرة من النار بالنسبة إلى المجتمع.

قال الله تعالى: ﴿و اعتصموا بحبل الله جميعاً و لا تفرّقوا و اذكروا نعمة الله عليكم اذ
كنتم اعداءً فألف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته إخواناً و كنتم على شفا حفرة من النار
فأنقذكم منها﴾ ^(٦)

كما قد جعل في الذكر تلوّاً لما يُعذّب به المجتمع المستحقّ له، بل في عداوه، كالصّاعقة و
القحط و الغلى و السّيل و الزّلزلة و الخوف و نحو ذلك، و من عذاب الاستيصال سلطان

الأجانب على الأنفس و الأموال و الأعراض.

قال تعالى : ﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً و يذيق بعضكم بأس بعض ﴾ ^(١)

و لتلك الآيات دلالة واضحة على أن العفو و الصفح تعدّ من نعم الله العظام، و هبها للمتقين من اهل الجنة، كما قد وهبها لهم في حياتهم لينزل بها عليهم رحمته و يرفع عنهم العذاب، و نظير تلك الآيات في القرآن كثير و منها : قوله تعالى : ﴿ و نزعنا ما في صدورهم من غلٍ إخواناً ﴾ ^(٢)

و قوله تعالى : ﴿ و لقد صدقكم الله وعده إذ تحسّونهم بإذنه حتّى إذا فشلتم و تنازعتم في الأمر و عصيتم من بعد ما أريكم ما تحبّون ﴾ ^(٣)

ما يوجب الحقد و البغضاء

إنّ اموراً يوجب الحقد و تثبته في النفس فيجب أن يجتنب عنها.

منها : الاستهزاء و التّعير و الشّتمات و السّبّ و نحو ذلك، و هو مضافاً إلى ضرورة حكم العقل بكونها سبباً له، إنّ التجربة دلّت عليه بل ربّما يرى أنّ الحقد و البغضاء يؤدّي إلى القتل و هتك العرض، و لذلك قد رُتب عليه في قسطٍ من مرويات اهل البيت عليهم السلام ذنبٌ عظيم و يكفيك قول أبي عبدالله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين الصّدود لأوليائي ؟ فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم، فيقال : هؤلاء الذين آذوا المؤمنين و نصبوا لهم و عاندوهم و عنّفوهم في دينهم، ثمّ يؤمر بهم إلى جهنّم ^(٤)

و مثلها في الكافي كثير حتّى ورد في قدسيّ شريف أنّ الله تعالى قال : «من أهان لي وليّاً

فقد أرصد لمحاربتي»^(١).

و منها: المراء و الجدال، و قد روى ثاني الشهيدين رحمهما الله في منية المرید أنه قال سليمان بن داود عليه السلام لابنه: يا بني، اياك و المراء فإنه ليست فيه منفعة و هو يهيج بين الإخوان العداوة، و قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء و إن كان محققاً.

و منها: الظلم بأقسامه سيما الظلم في العرض و المال.
و معلوم أن الظلم مضافاً إلى أنه ظلمات في الدارين يستجلب العداوة و البغضاء، فتبقى في بعض الأحيان حتى تسير إلى الأجيال القادمة، فلا يزال نكوتون مختلفين تدور بينهم العداوة و البغضاء إلى ما شاء الله، و كان وزر ذلك عليهم و على البادىء بالظلم.

قال تعالى: ﴿ فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد لله رب العالمين ﴾^(٢)
و قال تعالى: ﴿ و لا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون * إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ﴾^(٣)

و منها: الخمر و الميسر بأقسامهما.
و هما مضافاً إلى مفاسدهما العظيمة كتخدير العقل و ضعف الأعصاب و غيرها من الأمراض المزمنة روحاً و جسماً و تورثان العداوة و البغضاء.

قال تعالى: ﴿ إنما الخمر و الميسر و الأنصاب و الأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون * إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة و البغضاء في الخمر و الميسر و يصدكم عن ذكر الله و عن الصلوة فهل أنتم منتهون ﴾^(٤)

روايات في الحقد

✽ عن أبي عبدالله، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ألا أُتبتكم بشرّ النَّاسِ؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: من أبغض النَّاسَ و أبغضه النَّاسُ، ثم قال : ألا أُتبتكم بشرّ من هذا؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال : الَّذي لا يقبل عثرة، و لا يقبل معذرة، و لا يغفر ذنباً، ثم قال : ألا أُتبتكم بشرّ من هذا؟ قالوا: بلى يا رسول الله ، قال : من لا يؤمن شرّه، و لا يرجى خيره ^(١).

✽ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا يقبل الله من مؤمن عملاً و هو يضر على المؤمن سوءاً.

قال أبو عبدالله عليه السلام : حقد المؤمن مقامه، ثم يفارق اخاه فلا يجد عليه شيئاً و حقد الكافر دهره ^(٢).

✽... فقال امير المؤمنين عليه السلام : يا هَمَّامُ المؤمن هو الكَيْسُ الفطن، بشره في وجهه، و حزنه في قلبه، اوسع شيء صدرأً، و اذلّ شيء نفساً، زاجر عن كلّ فان، حاض على كلّ حسن، لا حقوق و لا حسود، و لا وثاب، و... ^(٣).

✽ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ألا اخبركم بابعدم مني شبيهاً؟

١- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٥٣، باب ٤٢، ح ١٥

٢- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٢١١، باب ٦٤، ح ٧

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٢٦، باب المؤمن و علاماته و صفاته، ح ١

قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الفاحش المتفحّش البذى البخيل المختال الحقود الحسود القاسى القلب، البعيد من كلّ خير يرجى، غير المأمون من كلّ شرّ يتّقى. (١)

* قال أبو الحسن الثالث عليه السلام: العتاب مفتاح الثقال، و العتاب خير من الحقد (٢).

* قال الصادق عليه السلام: و المؤمن يحقد مادام في مجلسه، فاذا قام ذهب عنه الحقد. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: ... و احتمل اخاك على ما فيه، و لا تكثر العتاب فانه

يورث الضغينة. (٤)

* قال النّبي ﷺ: حسن البشر يذهب بالسّخيمة. (٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: احصد الشّرّ من صدر غيرك بقلعه من صدرك. (٦)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: الدّنيا أصغر و أحقر و أنزر من ان تطاع فيها الاحقاد. (٧)

* قال امير المؤمنين عليه السلام:

الحقد ألام العيوب.

الحقد خلق دنى و عرض مردى.

الحقد داء دوىّ و مرض موبى.

الحقد نار لا تطفىّ إلّا بالظفر (كامنة لا يطفئها الا موت أو ظفر)

الحقد من طبائع الاشرار.

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٩١، باب اصول الكفر و اركانه، ح ٩

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣٦٩، باب ٢٨، ح ٤

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٨٩، باب ٢٤، ح ٢

٤- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢١٢، باب ٨، ح ١

٥- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٥٠، باب ٧، ح ١

٦- نهج البلاغة قصار الحكم، الرقم ١٧٨

٧- غرر الحكم، طبع بيروت، ج ١، الرقم ١٨٢٨

الأم الخلق الحقْد.
 اشْدّ القلوب غلاً قلب الحقود.
 رأس العيوب الحقْد.
 سلاح الشّرّ الحقْد.
 شرّ ما سكن القلب الحقْد.
 طهروا قلوبكم من الحقْد فأنّه داء موبى.
 من اطّرح الحقْد استراح قلبه ولبّه.
 الحقْد يذرى (يدوى).
 الحقْد مثار الغضب.
 الحقود لا راحة له.
 الحقود معذب النفس متضاعف الهمّ.
 ثلاث لا يهنأ لصاحبهنّ عيش، الحقْد والحسد و سوء الخلق.
 دع الحسد و الكذب و الحقْد، فأنهنّ ثلاثة تشين الدّين و تهلك الرّجل.
 سبب الفتن الحقْد.
 من كثر حقده قلّ عتابه.
 من زرع الاحن حصد المحن.
 ما انكد عيش الحقود.
 لا مودّة لحقود.
 لا يكون الكريم حقوداً.
 شدّة الحقْد من شدّة الحسد. (١)

الفصل الثالث عشر

الفضيلة الثالثة عشرة: التواضع

الرّذيلة الثالثة عشرة: الكبر

الرّذيلة الرابعة عشرة: العجب

الرّذيلة الخامسة عشرة: مركّب النّقص

الفضلية الثالثة عشرة: التواضع

وهي ملكة تمنع صاحبها من أن يرى فضائله و أعماله الحسنة، وإذا توجّه إلى فضيلة من فضائل نفسه أو إلى عمل من أعماله الحسنة، يرى - مضافاً إلى كونها كسراب بقية يحسبه الظمآن ماء ولا شيء بل نفسه لا شيء فضلاً عن فضائله و أعماله الحسنة، ولا أقلّ من كونها قطرة من بحر فضائل ربّه - أنّه من الله تعالى وأنّ نفسه فقر محض، وبعبارة أخرى يدرك قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾^(١)

وهي ملكة تظهر له معائبه و معائب أعماله الحسنة، ظاهريّة و باطنيّة، و تجعلها في مرء آه و منظره، فيرى أنّه صرف الفقر و الضعف و العيب و النقصان وأنّ أوّل نطفة و آخره جيفة و ما بينها حامل العذرة، ولو لا حسن صنع الله تعالى له ليفضحه تعفّنه، و قد كرّر في لسان أهل البيت عليه السلام نسبة العيب إلى أعمالهم الصالحة. بل نسبة كونهم عليه السلام لا شيء محض، هذا بالنسبة إليهم فكيف بالنسبة إلى غيرهم من الناس.

و بالجملة يرى نفسه صرف العيب و محض البطلان، و أعماله الصالحة سيئة فهو عبد كل على مولاه و المولى يقبله بقبول حسن و يرحمه دوماً و يلفظ إليه و يفضل عليه أنا فأنأ، و لولا فضل الله و رحمته ليهلك و يعدم و يفنى.

و إن شئت قلت في تعريف التواضع إنها ملكة تعرّف الإنسان نفسه كما هي، فالإنسان بهذه الملكة يصل إلى مقام أراداه الرسول ﷺ بقوله : ربّ أرني الأشياء كما هي. و هذه الفضيلة مقولة بالتشكيك، و كلما زادت في شدّتها زادت في فضيلتها، و آخر مراتبها هو مقام اللقاء بمراتبه غير المتناهية، فلا يرى نفسه فضلاً عن أن يرى فضائله أو أعماله الحسنة.

و ما اشتهر بين الاخلاقيين من أنّ التواضع هو الحدّ الوسط، و الإفراط هو التكبّر و التفريط فيه هو الذلّة و المهانة و كلاهما من الرذائل، و حدّ الوسط من الفضائل، خطأ لأنّه مضافاً إلى أنّ التواضع و نحوه من الفضائل مقولة بالتشكيك و لا يفرض فيه الإفراط و لا التفريط و لا حدّ الوسط، بل كلّ مرتبة من مراتبه فضيلة و كلما اشتدّت مرتبة زاد في فضيلتها كما أشرنا إلى ذلك مراراً، أنّ التكبّر و الذلّة و العجب من أضداد التواضع لا من الافراط أو التفريط فيه و سيأتي البحث عن كلّ واحد منها إن شاء الله تعالى.

و ههنا يجب أن ننبّه على نقطة و هي أنّ التواضع يتضمّن ذلّة نفس المتواضع، فالمتواضع يرى نفسه ذليلاً، و كلما زاد تواضعه زاد ذلّتها، ولكن بين هذه الذلّة و الذلّة التي هي من أضداد التواضع بونٌ بعيدٌ، كما مرّ الكلام فيها و سيأتي البحث عنها مرّة أخرى. اذ ذلّة النفس الحاصلة عن التواضع تُعدّ من المحاسن و قد جعلها الوحي المبين من صفات المؤمنين، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ

لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ﴿١﴾
فهذه الذّلة عين العزّة والكرامة.

فخفض جناح من كان من الكبراء كرسول الله وأهل بيته عليهم السلام للمؤمنين بل لمن يُعدّ من أصاغرهم عين العزّة بل عدمه بالنسبة إلى الكملين يعدّ من الذّلة.
وقد روى عن الصادق عليه السلام أنّه قال: ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذّته وجدها في نفسه (٢).

نعم إنّ خفض الجناح عند الجبابة أو فيما يُشتم منه رائحة المطامع الدنيوية ونحو ذلك الذي يكشف عن مهانة النفس قبيح عقلاً وحرام شرعاً بل التّكبر عند المتكبر ممدوح عقلاً وشرعاً، وهو وإن كان ضدّ التواضع لكنّه ليس بقبيح كما أنّ التواضع قد يستعمل في غير محله فيكون قبيحاً اذ هو استعمال الشّيء في غير ما وضع له.

فتسوية عالم البلدة نعل خادمه ليست من باب التواضع إذا دلّت على مهانته بين الناس، وأمّا إذا دلّت على حرمة الخادمة، فهو تواضع حسن، كما روى أنّ السلطان أبا الحسن على بن موسى الرضا عليه السلام ذلك في الحمام ظهر رجل لم يعرفه، وأنّ المقدّس الأردبيلي قام بتغسيل البسة زوّار سيد الكونين أبي عبدالله الحسين روى له الفداء ولما عرّفه بعضهم فاعترض عليه أجابه بأنّ التواضع قبال الزوّار فخر لا فخر أشرف منه.

ويمكن أن يقال: كلّ مورد يوجب إذلال النفس فهو حرام وتواضع في غير محله، وكلّ مورد لا يكون كذلك فهو واقع في محله، ومع الوصف هذه الذّلة غير الذّلة التي تعدّ من الرّذائل وهي مهانة النفس أي الملكة التي تمنع الإنسان أن يرى استعداداته ومعدّاته وما ودّع الله فيه من الكمالات قوّة وفعلاً.

فما يترأى من الغزالي من جعله هذه الموارد من تفريط التواضع، وتبعه في ذلك غير

واحد من علماء علم الأخلاق، فهو خطأ آخر. ويدل عليه مضافاً إلى ما قلنا، وجدانك و ضميرك لأنّ افضل الأدلة و اعلاها و أوضحها في باب الأخلاق هو الوجدان و الضمير الأخلاقي و قد مرّ الكلام فيه مفصلاً في المجلد الأول من هذا الكتاب؛ فراجع.

فتلخص من جميع ما ذكر أنّ التّواضع حالة و ملكة تمنع الإنسان من أن يرى فضائله و أعماله الصّالحة، بل لا يرى إلّا معاييه و أعماله القبيحة، فلا يرى فضائله و أعماله الصّالحة. و كلّما زاد التّواضع شدّة زاد الرّؤية نقصاً له.

فما يترأى في أدعية أهل البيت عليهم السلام من الخضوع و الخشوع و إظهار القصور و التّقصير في الأعمال و نسبة السيّئات إلى أنفسهم، ينشأ من تمكّن هذه الملكة الشّريفة. و لازم هذه الملكة ليس إلّا خفض الجناح لعباد الله تعالى فضلاً عنه تعالى. و لهذه الملكة أضداد:

١ - الكبر و هو ملكة تمنع الإنسان من أن يرى معاييه، بل لا يرى لنفسه إلّا العلوّ و العظمة و فيه نفسيّة التفرعن، و لازم ذلك هو الاستنكاف عن قبول الحقّ و تحقير النّاس فهو صرف الخيال و لا واقع له و لذا سمّي المتكبر في القرآن بالمختال و الفخور - و سيأتي البحث عنه -.

قال الله تعالى: ﴿و لا تمش في الأرض مرحاً إنّ الله لا يحبّ كلّ مختال فخور﴾^(١)

٢ - مركّب النقص و مهانتها عند صاحبها - أي: خودكم بينى -، و هي ملكة تمنع الإنسان من أن يرى ما له من الاستعداد للتّرقّي و التّكامل قوّة و فعلاً، بل يرى أنّه غير لائق لشيء، و لا يرى لنفسه إلّا المهانة و الذلّة، و يلزم ذلك أن يسلط على المتّصف اليأس و عدم الجرأة على الاقدام بالأمر العظام كأنّه خُلِقَ لأن يكون مُهاناً و هو صرف الخيال لا واقع له - كما ذكرنا في الكبر -، فلهذا سمّي المتّصف بمركّب النقص في القرآن الكريم بالظلم و الجهول.

قال تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (١)

٣- العُجْب و هو ملكة توجب أن يرى لنفسه حُسناً بالغاً و فضائله و أعماله كلّها حسنةً، بل أعماله السيئة حسنة، فهو معجب بنفسه و بفضائله و أعماله، فهو مدلّ بأعماله و فضائله، مفتخر بما لا واقع له، فهو خيالٌ آخر كالكبر فلذا سُمّي في القرآن أيضاً بالمختال و الفخور.

قال تعالى : ﴿ وَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ بِذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينِ وَ الْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْجَارِ الْجَنْبِ وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾ (٢)

فكلّ هذه الرذائل الثلاث من الخيالات الواهية و لا واقع لها في نفس الأمر و الواقع. أمّا التواضع فهو من الحقائق الواقعة، و أمّا أضداده فليس الا وهم أو خيال و التواضع من أمّهات الفضائل، و أضداده من قبائح صفات الحيوان، و هو يوجب فخر الدارين و رفعة الإنسان و شوكرته فيهما، و أمّا اضداده فلا تكون إلّا وبالاً و وضیعةً تضع صاحبها فيهما و تنقص من شأنه، و قد كرّر في الروايات أنّه من تواضع رفعه الله و من تكبر وضعه الله.

ولله درّ من نظم بالفارسية :

یکس قطره باران ز ابری چکید	خجل شد چو پهنای دریا بدید
که جائی که دریاست من کیستم	گراو هست حقّا که من نیستم
چو خود را به چشم حقارت بدید	صدف در کنارش به جان پرورید
سپهرش به جائی رسانید کار	که شد نامور لؤلؤ شاهوار
بلندی از آن یافت کو پست شد	در نیستی کوفت تا هست شد

تواضع کند هوشمند گزین نهد شاخ پر میوه سر بر زمین

أقسام التواضع

إنّ لهذه الفضيلة العظمى أقساماً باعتبار المتعلّق :

١ - التواضع لله تعالى

و هو أفضلها، و لهذا القسم مراتب شدّة و ضعفاً، فأوّل مرتبته هو الدّعاء و المسألة، و هو كلام صاعد عند أهله يظهر تواضع الداعي له تعالى و قد عدّت في الرّوايات أفضل العبادات حتّى كأنّها أفضل من الصّلوات النافلة، و أفضل من قراءة القرآن، و هذا سرّ ما يترأى من اهتمام أهل البيت عليهم السّلام بها. فنظائر دعاء سيّدنا الخضر لأمير المؤمنين عليه السّلام و دعاء عرفه لأبي عبد الله الحسين عليه السّلام و دعاء علّمها سيّدنا علي بن الحسين عليه السّلام لأبي حمزة الثمالي و مناجات الشّعباتيّة الّتي ناجى أهل البيت كلّهم ربّهم بها، ليس إلّا تواضعاً خاصّاً منهم لله تعالى، و مثل الصّلوة الّتي تكون معراجاً للعبد و إظهاراً للحبّ، و معاشقة للعاشقين و مكاملة للكاملين و غذاء لروح المؤمنين، تواضع خاصّ شرّع لإظهاره.

قال تعالى : ﴿ إِنِّى انا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى و أقم الصّلوة لذكرى ﴾ ^(١)

و منتهى مراتبه هو العبوديّة الّتي هي أفضل من الرّسالة بل الرّسالة تنشأ منها، و هي فخرٌ لمن يكون أهلاً لها.

قال أمير المؤمنين عليه السّلام : « إلهى كفى بى عزّاً أن أكون لك عبداً و كفى بى فخراً أن تكون لي ربّاً أنت كما أحبّ فاجعلنى كما تحبّ » ^(٢)

و هذا التواضع كما يظهر من نص الوحي سارٍ في جميع الموجودات.

قال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ ^(١)
 وقال تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّوْنَ ظُلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ
 السَّمَائِلِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ * وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَ
 الْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ^(٢)

بل يظهر منه أنه وإن لم يكن لبعض الأفراد طوعاً ولكنه لهم كرهاً من غير علم منهم
 به، وإن ذرات الوجود كلها يسجدن لله تعالى وإن لم يكن لها ارادة.
 قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا بِالْغَدْوِ
 وَالْآصَالِ ﴾ ^(٣)

و هل السجود في الآيات بمعنى كمال الخضوع، لأن من يريد الخضوع التام لشيء
 يسجد له أو أن لكل موجود سجود لا نفهمه نحن كما لا نفقه تسبيحهم، فيه وجهان والثاني
 أولى بل هو المتعين.

ومن كان له سمعاً واعياً فيسمع تسبيحهم وذو العين يرى سجودهم، فنحن عمياء، كما
 نحن صماء فلانرى سجودهم ولا نسمع تسبيحهم ومن المؤسف عليه أن ذرات الوجود كلها
 سمعة بصيرة شاهدة علينا وعلى أعمالنا وما يصدر منا، كما يشهد به القرآن الكريم و
 مآثورات أهل بيت العصمة والطهارة عليهم السلام.

والله درّ من أنشد بالفارسيّة :

ما سميعيم و بصيريم و هشيم با شما نا محرمان ما خامشيم

٢ - التواضع لأهل البيت عليهم آلاف الصلوات والسلام.

واظهار التواضع لهم أيضاً ذو مراتب.

الف : الاقرار بكونهم وسائط فيض الله تعالى وهم هادون بأمره.

قال تعالى : ﴿ وَ جَعَلْنَا هُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ ^(١)

فما من نعمة و فيض من الأزل إلى الأبد إلا و هم و سائطها. و في زيارة الجامعة الكبيرة :
« بكم فتح الله و بكم يختم و بكم ينزل الغيث و بكم يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا و
بكم ينفس الهم و يكشف الضر » ^(٢)

و بعبارة أخرى أنهم الأسماء الحسنی كما قال الصادق عليه السلام مذكراً على قوله تعالى :

﴿ وَ لله الأسماء الحسنی فادعوه بها ﴾ ^(٣) : نحن و الله الاسماء الحسنی ^(٤)

و إن شئت قلت إنهم كلمات الله في قوله تعالى : ﴿ وَ لو أن ما في الأرض من شجرة
أقلام و البحر يمدّه من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ﴾ ^(٥)

و قال الامام الهادي عليه السلام : نحن كلمات الله في هذه الآيات.

و الإقرار بمثل هذه المقامات لهم و إظهاره في حقهم صعب مستصعب لا يتحمّله إلا من
توغل في التواضع، فلذا أن كثيراً من العلماء يستنكفون عن الإقرار بها، بل ينكرونها أشدّ
الإنكار، و يرمون من يقرّ بها بالغلوّ و الشّرك أي يرمونهم بما لا يليق بهم و وصلوا إلى أنهم
ينكرون سعة علمهم و يظنون أنهم غير عالمين بالموضوعات بل الأحكام إلا إذا اوحى
إليهم أو تعلّموا من ذی علم آخر، أعاذنا الله من الجهل و الخذلان.

و كم فرق بين من قال بمثل هذه الموهومات و بين من قال : الحمد لله و سبحانه اللهم
صلّ على محمد و آله مظاهر جمالك و جلالك و خزائن اسرار كتابك الذي تجلّى فيه الأحديّة
بجميع أسمائك حتّى المستأثر منها الذي لا يعلمه غيرك.

و كم فرق بين من تخيّل أنهم ليسوا وسائط الفيض، و الإقرار بكونهم في هذه المرتبة

كفر و شرك بل انهم جاهلون بالموضوعات و الاحكام و بين قول الحجة عجل الله تعالى فرجه الشريف في دعاء أمر أن يدعو الشيعة به كل يوم من شهر رجب : « لا فرق بينك و بينها إلا أنهم عبادك و خلقك.... فبهم ملأت سمائك و أرضك حتى ظهر أن لا إله إلا أنت»^(١)
 ب : التوسل بهم في الأدعية و الاوراد لدفع المضار و جلب المنافع الآجلة و العاجلة و قد أمر الله تعالى به في كتابه بقوله : ﴿ و لله الاسماء الحسنى فادعوه بها ﴾^(٢)

و بقوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة ﴾^(٣)
 و قال الصادق عليه السلام : نحن الأسماء الحسنى في القرآن و نحن الوسيلة في القرآن بل رفع اليد إليهم لأخذ الحاجة منهم لأنهم خزائن الله تعالى و قد سبحانه : ﴿ و إن من شيء إلا عندنا خزائنه و ما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾^(٤)

و قد دلت روايات كثيرة على أنهم خزائن الله تعالى و قد روى الصّفار رحمه الله في بصائر الدرجات في باب ١٩ من الجزء الثاني شطراً من تلك الروايات و منها : عن الباقر عليه السلام : و الله إنا لخزان الله في سمائه و أرضه لا على ذهب و لا على فضة و انّ منّا لحملة العرش يوم القيامة .

و لا فرق بين أن نأخذ الحاجة من الله تعالى بغير واسطة أو نأخذها منه تعالى بهم أو نأخذ الحاجة منهم، بما أنهم خزان رحمة تعالى لأن مرجع الثلاثة إلى شيء واحد و كل من الله تعالى لأن الله تعالى أمر بأخذ الحاجة منهم لكونهم عباداً أخلصهم الله لنفسه و أعطاهم ما في الدارين لأنهم عباده المخلصون.

و من هذا القبيل الشفاعة و طلب الاستشفاع منهم لأن التوسل و الشفاعة يسقيان من ثدى واحد.

و الشفاعة من مسلمات القرآن و كونها باذنه تعالى لا يحتاج إلى الذكر، و الإذن منه يمكن أن يكون تكويناً لأنهم وسائط فيضه تعالى في الآخرة ايضاً، و يمكن أن يكون تشريعاً بمعنى أنهم يدعون الله ليغفر للمذنبين و العاصين، و بالجملة لمن استشفع منهم. أو بمعنى أن الله تعالى أذن لهم بالإذن العام أن يشفعوا لمن يكون لائقاً لدخول الجنة، فيدخلونها بها.

و الظاهر من الروايات بل الآيات هو المعنى الثالث و لا منافاة في الجمع بين المعاني الثلاث و هو الحق عندنا.

ج - طاعتهم في أوامرهم و نواهيهم، و التواضع للمولى يحىء في عرف اهل اللغة و المتشريعة بهذا المعنى، و لها مراتب أيضاً و أعلى مراتبها هو الاذي كد عليه الذكر الحكيم. قال الله تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً ﴾^(١)

و الوصول بهذه المرتبة صعب لا يناها إلا الاوحدى من المرتاضين بالرياضات الشرعية لغرس شجرة التواضع في النفس، فطوبى لهم و طوبى لمن شم رائحة هذه المرتبة التي تفوح منها رائحة الجنة، جعلنا الله تعالى من أهلها.

٣ - التواضع لعباد الله الصالحين :

و قد اكّد عليه القرآن غاية التأكيد.

قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله و لا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله واسع عليم ﴾^(٢).
و قال تعالى : ﴿ و اخفض جناحك للمؤمنين ﴾^(٣).

و قال تعالى : ﴿ و اخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴾ .^(١)
 حتى روى في قوله تعالى : ﴿ و على الأعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم ﴾ .^(٢) هم
 اهل التواضع .^(٣)
 و قال تعالى : ﴿ و عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً و إذا خاطبهم
 الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ .^(٤)
 يظهر من هذه الآيات أنّ التواضع لا يختصّ بالمؤمنين و ان تعرّضت الآيات لذلك، بل
 تشترك فيه الحيوانات أيضاً و ان كان فيها على سبيل الغرائز .
 و تخصيص المؤمنين بالذكر دون الكافرين، للإشارة إلى نكتةٍ أشرنا إليها آنفاً و هي أنّ
 التواضع بحسب الكافر ليس إلّا وضع الشيء فيما لا يناسبه، اذ هو اعزّ من ان ينسب إلى
 الكافر، مع حسنه من المؤمنين بالنسبة إليهم مادام لم يهن به الاسلام، كما أنّ الرسول ﷺ
 تواضع لعدى بن حاتم الذي صار من خلص أصحاب امير المؤمنين عليه السلام لمكان أبيه المشتهر
 بالجود .^(٥)
 و قد روى أنّ امرأة نصرانيّة أسلمت لما رأت تواضع ابنها لها فسألته عن وجهه، فقال :
 هذا أمر مولاي جعفر بن محمد الصادق عليه السلام .
 فلذا أمر الله تعالى في عدّة من آي الكتاب بالتواضع للكفار أيضاً و منها قوله تعالى :
 ﴿ و إن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما و صاحبهما في الدنيا
 معروف ﴾ .^(٦)
 و قوله تعالى : ﴿ لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين و لم يخرجوكم من

١ - الشعراء / ٢١٥ ٢ - الاعراف / ٤٦

٣ - بحار الانوار، ج ٧٢، ص ١٢١، باب ٥١، ح ١٢ ٤ - الفرقان / ٦٣

٥ - بحار الانوار، ج ٢١، ص ٣٦٦، باب ٣٥، ذيل ح ١ ٦ - لقمان / ١٥

دياركم أن تبرّوهم و تقسطوا إليهم إنّ الله يحبّ المقسطين * إنّما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين و أخرجوكم من دياركم و ظاهروا على إخراجكم أن تولّوهم و من يتولّهم فأولئك هم الظّالمون ﴿١﴾.

و قوله تعالى : ﴿ اذهبوا إلى فرعون إنّّه طغى ﴾ * فقولا له قولاً ليئلاً لعلّه يتذكّر أو يخشى ﴿٢﴾.

و من تفحص الكتاب بعد أن نصب هذا التنبيه أمام عينيه، له أن يجد أزيد من مائة آية تدلّ على أنّ سيرة الأنبياء في تبليغهم لم تكن إلا على اللينة و الموعظة و التواضع، بل خضوعهم و خشوعهم للناس تعدّ من معاجزهم الباهرات، و الإرعاب و التهديد لم يكن إلا بعد اليأس عنهم، بل الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر و جميع أنحاء الارشاد بُني على التواضع و الخشوع، و اما غير هذا فلم يكن إلا في صورة اليأس عن التأثير أو مع احتمال التأثير في صورة التهديد و الإرعاب.

٤ - التواضع للحقّ و الحقيقة:

و هذا التواضع أجود و أحسن ما يتّصف به المرء، لأنّه لا يمكن أن ينال شيئاً من العلم و التهذيب و التقوى إلا بعد أن حاز هذا القسم من التواضع لأنّ التواضع و العلم و التقوى و التهذيب، بل التواضع و الدين توأمان لا يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر و هما يرتضعان من لبن واحد، فالتواضع يقبل الحقّ و يستفيد العلم و لو من أجهل الناس، و لو كان صبيّاً، و يتواضع له، و يشكره و لسان حاله يقول : من علّمني حرفاً فقد صيّرنى عبداً.

و أنت إذا تأملت في قصّة موسى و العبد الصّالح عليّ عليه السلام في آخر سورة الكهف تدرك كيفيّة تواضع موسى عليه السلام له عليه السلام قولاً و عملاً، و رسوخ التواضع في قلبه عليه السلام بحيث كان يستفيد منه ما كان عليه من الرسالة و مقام التكليم.

و القرآن الشّريف لتعليم هذا النّحو من التّواضع ضرب أمثالاً كثيرةً، و قصّ قصصاً عديدة، و نحن نذكر بعض تلك الأمثال و القصص :

قال الله تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح و امرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً و قيل ادخلا النار مع الدّاخلين ﴾ و ضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت ربّ ابن لي عندك بيتاً في الجنة و نجّني من فرعون و عمله و نجّني من القوم الظّالمين ﴾ و مريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا و صدّقت بكلمات ربّها و كتبه و كانت من القانتين ﴿^(١).

و قال تعالى : ﴿ و إذا سمعوا ما أنزل إلى الرّسول ترى اعينهم تفيض من الدّمع ممّا عرفوا من الحقّ يقولون ربّنا آمنا فاكتبنا مع الشّاهدين ﴾ و ما لنا لا نؤمن بالله و ما جاءنا من الحقّ و نطمع أن يدخلنا ربّنا مع القوم الصّالحين ﴿^(٢)

و قال تعالى : ﴿ أفمن يهدى إلى الحقّ أحقّ أن يتّبع أمّن لا يهدى إلّا أن يهدى فمالكم كيف تحكمون ﴾^(٣)

و نحن نكتفي ختاماً للبحث عن هذه الفضيلة بذكر طائفةٍ من الروايات الواردة فيها عن اهل بيت العصمة و الطهارة المتوغّلين فيها و العارجين إلى أعلى معارجها - صلوات الله عليهم أجمعين - .

روايات في التواضع

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ارسل النجاشي إلى جعفر بن أبي طالب و اصحابه فدخلوا عليه و هو في بيت له جالس على التراب و عليه خنثان الثياب قال : فقال جعفر : فاشفقنا منه حين رأيناه على تلك الحال، فلما رأى ما بنا و تغير وجوهنا قال : الحمد لله الذي نصر محمداً و اقر عينه ألا ابشركم ؟ فقلت : بلى ايها الملك، فقال : أنه جائي الساعة من نحو أرضكم عين من عيوني هناك فاخبرني ان الله عز وجل قد نصر نبيه محمداً صلوات الله وسلامه عليه و اهلك عدوه و اسر فلان و فلان و فلان إلتقوا بواد يقال له : بدر كثير الاراك لكأنني انظر إليه حيث كنت ارعى لسيدى هناك و هو رجل من بني ضمرة فقال له جعفر : ايها الملك فإلى اراك جالساً على التراب و عليك هذه الخلقان ؟ فقال له : يا جعفر أنا نجد فيما انزل الله على عيسى عليه السلام ان من حق الله على عباده أن يحدثوا له تواضعاً عند ما يحدث لهم من نعمة فلما احدث الله عز وجل لي نعمة بمحمد صلوات الله وسلامه عليه احدثت لله هذا التواضع فلما بلغ النبي صلوات الله وسلامه عليه قال لاصحابه : ان الصدقة تزيد صاحبها كثرة فتصدقوا يرحمكم الله، و ان التواضع يزيد صاحبه رفعة فتواضعوا يرفعكم الله، و ان العفو يزيد صاحبه عزاً فاعفوا يعزكم الله. ^(١)

* عن معاوية بن عمار، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : ان في السماء ملكين موكلين بالعباد فمن تواضع لله رفعاه و من تكبر وضعاه. ^(٢)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٢١، باب التواضع، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٢، باب التواضع، ح ٢

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : افطر رسول الله ﷺ عشيّة خميس في مسجد قبا، فقال : هل من شراب ؟ فاتاه اوس بن خولى الانصارى بعسّ مخيض بعسل فلما وضعه على فيه نحاه، ثم قال : شرابان يكتفى باحدهما من صاحبه، لا أشربه و لا احرمه ولكن أتواضع لله، بأن من تواضع لله رفعه الله، و من تكبر خفضه الله، و من اقتصد في معيشته رزقه الله، و من بذر حرمه الله، و من اكثر ذكر الموت احبّه الله. (١)

* عن محمد بن مسلم قال : سمعت ابا جعفر عليه السلام يذكر أنّه أتى رسول الله ﷺ ملك فقال : انّ الله عزّ وجلّ يخيرك أن تكون عبداً رسولاً متواضعاً أو ملكاً رسولاً، قال : فنظر إلى جبرئيل و أوماً بيده أن تواضع، فقال : عبداً متواضعاً رسولاً فقال الرسول : مع أنّه لا ينقصك ممّا عند ربك شيئاً، قال : و معه مفاتيح خزائن الارض. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من التواضع أن ترضى بالمجلس دون المجلس و ان تسلم على من تلقى و أن تترك المراء و إن كنت محقاً و أن لا تحبّ ان تحمد على التقوى. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى عليه السلام أن يا موسى أتدرى لم أصطفيتك بكلامى دون خلقى ؟ قال : يا ربّ و لم ذاك ؟ قال : فاوحى الله تبارك و تعالى إليه أن يا موسى اتى قلبت عبادى ظهراً لبطن، فلم أجد فيهم احداً اذلّ نفساً منك، يا موسى أنّك إذا صليت وضعت خدك على التراب - أو قال : على الارض. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مرّ على بن الحسين عليه السلام على المجذمين و هو راكب حماره و هم يتغذّون فدعوه إلى الغداء، فقال : أما إنّى لولا أنّى صائم لفعلت فلما صار إلى منزله أمر

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٢، باب التواضع، ح ٣

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٢، باب التواضع، ح ٥

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٢، باب التواضع، ح ٦

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٣، باب التواضع، ح ٧

بطعام، فصنع وأمر أن يتنوّقوا فيه، ثم دعاهم فتغذّوا عنده و تغدّى معهم. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ من التّواضع أن يجلس الرّجل دون شرفه. (٢)

* عن يونس بن يعقوب قال : نظر أبو عبدالله عليه السلام إلى رجل من اهل المدينة قد اشترى لعياله شيئاً و هو يحمله، فلما رآه الرّجل استحيى منه، فقال أبو عبدالله عليه السلام : اشتريته لعيالك و حملته إليهم أما والله لولا اهل المدينة ٩ لاجبت أن أشتري لعيالى الشّيء ثم احملة إليهم. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : فيما أوحى الله عزّ وجلّ إلى داود عليه السلام يا داود كما أنّ أقرب النّاس من الله المتواضعون كذلك أبعد النّاس من الله المتكبرون. (٤)

* عن عليّ بن الحكم رفعه إلى أبي بصير قال : دخلت على أبي الحسن موسى عليه السلام في السّنة التي قبض فيها أبو عبدالله عليه السلام فقلت : جعلت فداك مالك ذبحت كبشاً و نحرفلان بدنة ؟ فقال : يا ابا محمّد إنّ نوحاً عليه السلام كان في السّفينة و كان فيها ما شاء الله و كانت السّفينة مأمورة فطافت بالبيت و هو طواف النّساء و خلّى سبيلها نوح عليه السلام، فاوحى الله عزّ وجلّ إلى الجبال أنّي و اضع سفينة نوح عبي على جبل منكنّ فتناولت و شمخت و تواضع الجودىّ و هو جبل عندكم فضربت السّفينة بجؤجؤها الجبل، قال : فقال نوح عليه السلام عند ذلك: يا ماري اتقن، و هو بالسّريانيّة (يا) ربّ أصلح، قال : فظننت أنّ أبا الحسن عليه السلام عرض بنفسه. (٥)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٣، باب التواضع، ح ٨

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٣، باب التواضع، ح ٩

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٣، باب التواضع، ح ١٠

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٣، باب التواضع، ح ١١

٥ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٤، باب التواضع، ح ١٢

* عن الحسن بن الجهم، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال : التواضع أن تعطى الناس ما تحب أن تعطاه. وفي حديث آخر قال : قلت : ما حدّ التواضع الاذيّ ذا فعله العبد كان متواضعاً ؟ فقال : التواضع درجات منها أن يعرف المرء قدر نفسه فينزلها منزلتها بقلب سليم، لا يحب أن يأتي إلى أحد إلا مثل ما يؤتى إليه ، ان رأى سيئة درأها بالحسنة ، كاظم الغيظ، عاف عن الناس، والله يحبّ المحسنين.^(١)

الرديلة الثالثة عشرة: الكبر

و هي من اضداد ملكة التواضع، و هي ملكة توجب ان يرى لنفسه رفعة و عظمة، فيغفل عن معايبه، بل لا يقدر ان يراها، و لازم ذلك أن يستنكف عن الحق، بل عدم القدرة على قبوله، و القرآن حدّده بقوله تعالى :

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(١)

هذا لسان حال المتّصفين بهذه الملكة الرديلة، بل لسان مقالهم.

فهى روح التفرعن و نفسيّته، و هي الطاغوت الأكبر، و هي اللات و العزى، و هي سدّ عظيم يمنع عن الترقّيات العظام، و هي الحجاب الأكبر، و هي جنون عظيم، يطرء عقل الإنسان فيخمدّه، فلذا يمنعه من ان يقول اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاهدنى إليه و وفّقنى لقبوله و نور قلبي به، بل يستنكف منه فيقول: اللهم ان كان هذا هو الحق فاقتلنى حتّى لا اراه، فيسرّه ان يدخل النّار و لا يقبل الحقّ.

كما يشاهد في سيرة امرئى نوح و لوط، حيث أخبرتا الكفّار ما أرادوا منها، مع ما

رأتا من آثار الجلال والعظمة في هذين التبيين المكرمين، و آثار الضلال في مجتمع الكافرين، فهل هذا إلا جنونٌ ظهر عليهما لتمكّن هذه الرذيلة في نفسيهما؟

و هل يوجد جنونٌ أشدّ من أن يقول أحدٌ ولّدت أمه و هو يأكل و يشرب و ينام:
﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ ^(١)

أو يقول ﴿ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْنَابَ * أَسْنَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى ﴾ ^(٢)

أو يقول - إذا حاجّه ابراهيم ان الله هو الذي يحيى ويميت - ﴿ أَنَا أَخِي وَ أُمِّيْتُ ﴾ ^(٣).
و نظير هذه الايات الكريمات للتنبيه و الاخطار في القرآن كثير لئلا يسقط الناس في ورطة هذه الرذيلة الموبقة.

فلذا روى ان رسول الله ﷺ لما رأى اجتماع الناس على احد و استفسر عنه فقالوا مجنون، قال: «ليس هذا بمجنون و لكنه المبتلى»، ثم قال معرفاً لهم المجنون: «المتبخر في مشيه» أي: المتكبر فيه. ^(٤)

و هي جهل مركب و خيال صرف و لا واقع لما يرى المتكبر لنفسه، فلذا اطلق الله تعالى عليه المختال مرّةً و مرّةً أخرى بأنّ الكبر خيالٌ صرفٌ لا يمكن أن يبلغه المتكبر.

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ ^(٥)

و قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ ^(٦)

و قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً ﴾ ^(٧)

و قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتِيهِمْ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ

إِلَّا كِبَرُ مَا هُمْ بِبَالِغِهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴿١﴾

و خطره عظيم، فلذا أمر الله تعالى رسوله في هذه الشريعة بأن يستعيز من شره كما حكى تعالى عن موسى عليه السلام انه استعاذ من شره تعليماً و ارشاداً لنا.

قال تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ (٢)

وما من خلق محمود الا و صاحب هذه الرذيلة ممنوع منه، و ما من خلق ذميم الا و هو يلزمه، فلذا فتحت عليه أبواب الجحيم، و غلقت عليه أبواب الجنة، لان أبواب الجنة ليست الا الأخلاق الحميدة، و أبواب النار ليست الا الأخلاق الذميمة فتلك الخلق الذميات حجاب بينه و بين الجنة، قال الصادق عليه السلام: لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر. (٣)

و قال تعالى : ﴿ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ (٤)
الا ترى ان الغضب و الحسد و الحقد و الاستنكاف و اللجاجة و العصبية و الغرور و حب الجاه و المال و المدح و العزلة المذمومة و الخمود و الحرص و الجزع و الغدر و المكر و العجب و الريا و نحو ذلك تلازم الكبر، بل تنشأ منه، و قلما يوجد متكبر لا يوجد فيه كل ما ذكر و لا اقل من غالبها، فابواب النار كلها مفتحة له، هذا بالنسبة إلى خلق المتكبر و نفسيته.

و أما من حيث الفعل فهو أيضاً متلبس بغالب المعاصي الكبار، و بعبارة أخرى انه من حيث الأخلاق شقي، و أبواب النار عليه مفتوحة و انه من حيث الأخلاقيات أيضاً شقي و أبواب النار عليه مفتوحة، الا ترى ان المتكبر (الا من شذ منهم) يبتلى بالغيبة و التهمة و

اشاعة الفحشاء و الاهانة و السخرية و الجدال و الكذب و النيمة و الظلم و التفاخر و التكاثر و تفضيل المفضول على الفاضل و مدح الظالم و الاعانة له و تقويته و نحو ذلك فهذا الشق يفتح على نفسه باعماله أبواب جهنم كلها.

ولو تأملت تأملاً ما يظهر لك انه محروم من غالب الفضائل، و غير متخلق بها، كما انه محروم من غالب الأخلاقيات من الاعمال الحسنة، فلو لم يكن للكبر قبح غير ما ذكر فحسبك ان تقول انه ام الرذائل ينشأ منه غيره، و انه يوجب شقاوة الدارين. ثم ان هذه الرذيلة، كسائر الرذائل مقولة بالتشكيك، و لها مراتب ضعيفة و متوسطة و شديدة.

فالمرتبة الضعيفة منها، هي الترفع و التعظم على غيره من ابناء نوعه، سيما من هو ادون شأناً منه بحسب المال و المقام و العلم و نحو ذلك الذي يعدّها ابناء الدنيا من الشئون، و من مصاديق هذه المرتبة التفاخر، و التبخر و عدم قبول الحق منهم و رداقواهم و عدّهم من اراذل بادى الرأى، و انتظار الخدمة و الاحترام و التواضع و الخضوع منهم و رجاء ذلك كلّهم، فلو رأى خلاف ذلك يغضب و يتأفف منهم كأنهم جحدوا حقّه!

و المرتبة المتوسطة منها الترفع و التعظم على غيره من العلماء و الاولياء، بل على الرسل و الاوصياء، حتّى رأى نفسه اليق منهم بمناصبهم، فلامحالة ينكرهم اشد الانكار، و لا يقبل منهم شيئاً و يخالفهم و ينازعهم في جميع ما أتوا به بحيث يقبل الموت و لا يقبل منهم شيئاً، فيتّهمهم بما يمكن و يختمّن له ان يفضحهم به و لو بلغ ما بلغ، بل يؤذيهم و يقتلهم و هما من آماله و في مصادر علم التاريخ ترى مثل ذلك كثيراً كما حكى الله تعالى عن المتكبرين في القرآن الكريم ما يزيد شقاوة على ما قلنا، كما كرّر حكاية قتلهم الانبياء عليهم السلام.

و المرتبة الشديدة منها هو انكار الالهية و الخاصة معها فيما أرسلت هداية للناس حتّى فيما يرجع إلى الآخرة.

قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَنْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَخْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَخْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾^(١)

فهم محاصموا الله تعالى، يقتلون الانبياء و ينفون المعجزات و يؤذون الاولياء.
قال تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيهَا* إِذِ انبَعَثَ أَشْقِيهَا* فَقَالَ لَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا* فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمُ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّيْهَا* وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴾^(٢)
و القرآن ضمّن آيات ذمّ هذه الرذيلة أولاً ثم بيّن مفسادها و مراتبها الضعيفة و الشديدة. و ثانياً بين ذلك كلها في قصص و حكايات فجمع الله تعالى بين التنصيص و الإشارة في مقام قدحه هذه الرذيلة تنبيهاً للناس على غاية قبحها، ونحن نذكر بعض تلك الآيات و القصص، و لكن التفصيل فيه يحتاج إلى افراد كتاب.

فنقول ان القرآن أولاً اخبر بان المتكبر مطبوع على قلبه.

قال تعالى : ﴿ كذلك يطبع الله على كلّ قلب متكبر جبار ﴾^(٣)

فاذا يُطبع على عينه و أذنه و لسانه، فهو صم بكم عمى فلا يعقل شيئاً.

قال تعالى : ﴿ سَاصِرُفَ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾^(٤)

و ثانياً اخبر ان بالمتكبر المطرف يكون، بل به يستحقّوا العذاب.

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا اردنا ان نهلك قريةً امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول فدمرناها تدميراً ﴾^(٥)

و قال تعالى : ﴿ وَ ما ارسلنا في قريةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ الاّ قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون ﴾^(٦)

و قال تعالى : ﴿ وَ كذلك جعلنا في كلّ قريةٍ اكابرٍ مجرميها ليمكروا فيها و ما يمكرون

إِلَّا بَانْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ* وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُلَ اللَّهِ ﴿١﴾.

والمترف و اكابر المجرمين هم المتكبرون الذين كانوا في سعة من العلم و المال و القدرة فتخيلوا انهم على شئ به يليقوا بالرسالة فكانوا ينكرون الرسل قائلين لن نؤمن حتى نؤتى الرسالة أيضاً ففكروا بذلك و اضلوا الناس كما كانوا ضالّين.

و هذه المصيبة تُعدّ اعظم مصائب المتكبر، لان الاضلال أمر عظيم حتى جعله الله تعالى مساوفاً لقتل الناس اجمعين.

قال تعالى : ﴿ مِنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (٢).

و المراد بقتل النفس في هذه الآية (كما فسّره أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام) (٣) هو اضلال الناس كما هو سيرة المتكبرين قديماً و حديثاً.

و لو لم يكن مفسدة للمتكبر الا هذا، لكان ليكني ان يقال انه رذيلة موبقة تفسد آخرة المتّصف بها، فلذا رتب القرآن عليه عذاباً شديداً.

قال تعالى : ﴿ ثُمَّ لَنَنْزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴾ (٤)

و قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحَظَ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ* لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ (٥)

و قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ

١- الانعام / ١٢٤ - ١٢٣ ٢- المائدة / ٣٢

٤- مريم / ٦٩

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢١٠، باب في احياء المؤمن، ح ١

٥- الاعراف / ٤١ - ٤٠

سوء بلى انّ الله عليم بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنّم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين ﴿١﴾

و ثالثاً اخبر بان الفساد و اللجاج المسلّطان عليه يقفاه أمام الله حتّى يعارضه تعالى، فضلاً عن معارضته عباده، و هذا سرّ اعادة حكاية الشيطان و أقواله في القرآن الكريم بين حينٍ و حينٍ.

قال تعالى : ﴿ قال فبِعزّتك لا غوينّهم اجمعين * إلاّ عبادك منهم المخلصين ﴾ (٢)
و قال تعالى : ﴿ قال فيما اغويتني لا قعدنّ لهم صراطك المستقيم * ثمّ لا تينّهم من بين ايديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم و لا تجد اكثرهم شاكرين ﴾ (٣)
و اخبر بان عناد المتكبر، يمنعه من أن يقبل رسالة الرسل، أو امامة الاوصياء، أو تبليغ المبلغين، بل ينكرهم، و يعارضهم اشدّ الانكار و المعارضة.

و ملخص القول انّ كبره عن قبول الحقّ يؤدّيه إلى أن يقتلهم بغير الحق و يصدّ سبيلهم بأيّ وجه أمكن و لو بلغ ما بلغ. و القرآن قد كرر ذكر بني اسرائيل و انكارهم الحق و نسيانهم ما أنعم الله به عليهم و مخالفتهم الرسل حتّى بعد أن تابوا إليه تعالى فقبلها منهم و أذن لهم ان يدخلوا القرية، فقال لهم قولوا حطة، فبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم استهزاءً للرسول بل لله تعالى فضربت عليهم الذلة و المسكنة، فلم يكن ذلك كلّه بشهادة القرآن إلاّ لتكبرهم و عنادهم.

قال تعالى : ﴿ ذلك بأنّهم كانوا يكفرون بآيات الله و يقتلون النّبيّين بغير الحقّ ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون ﴾ (٤)

و قال تعالى : ﴿ و يقتلون الذين يأمرون بالقسط من النّاس فبشرّهم بعذاب

اليم ﴿١﴾

و رابعاً قد ذكر في آى عديدة كون المتكبر متخيلاً جاهلاً بالجهل المركب بحيث يرى نفسه على جميع الناس فضلاً بالغا ولا يرى لأحدٍ على نفسه ولو فضلاً ما، حتى أنه يفضل نفسه على الرسل والأولياء، فمن تلك الآيات الدالة على سيرته الخبيثة : ﴿ و لقد ارسلنا نوحاً إلى قومه... فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نريك إلا بشراً مثلنا و ما نريك اتبعك إلا الذين هم اراذلنا بادي الرأى و ما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين ﴾ (٢)

و قال تعالى : ﴿ و نادى فرعون في قومه قال يا قوم أ ليس لي ملك مصر و هذه الانهار تجري من تحتي افلا تبصرون ﴾ * ام انا خير من هذا الذي هو مهين و لا يكاد يبين * فلو لا القى عليه اسورة من ذهب أو جاء معه الملكة مقترنين * فاستخف قومه فاطاعوه انهم كانوا قوماً فاسقين ﴾ (٣)

و قال تعالى : ﴿ قالوا أنؤمن لك و اتبعك الارذلون... و ما انا بطارد المؤمنين ﴾ (٤) و قال تعالى : ﴿ و قال الملا من قومه... ما هذا إلا بشر مثلكم يا كل ممّا تاكلون منه و يشرب ممّا تشربون ﴾ * و لئن اطعتم بشراً مثلكم إنكم اذاً لخاسرون ﴾ (٥)

و قال تعالى : ﴿ قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً ممّا تقول و أنا لنريك فينا ضعيفاً و لو لا رهطك لرجمناك و ما انت علينا بعزيز ﴾ * قال يا قوم ارهطى اعزّ عليكم من الله ﴾ (٦)

تباً للمتكبر و تباً للتكبر، كيف ينكر الرسل مع ما لهم من المعجزات الباهرات و مع رأفتهم في دعوتهم و لكن الملا من القوم و هم متكبروهم الذين أغفلهم الرئاسة و القدرة و المال عن مباني الانسانية العليا أضلّوا الناس و صدّوا طريقهم لثلاً يهتدوا بنور الانبياء بعد

أن أضلّهم كبرهم فذهبوا إلى أن لا فضل لنفوس الانبياء على أنفسهم، بل لا شرف لمتابعيهم، كما نرى فيما حكاه الله تعالى عن سيرة العرب حينما دعاهم النّبيّ إلى الاسلام مع تلك المعجزات التي تحدّى بها مرّة بعد أولى، ﴿ و ان كنتم في ريب ممّا نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله و ادعوا شهدائكم من دون الله ان كنتم صادقين ﴾ (١)

فالكبر يضطرّهم ان يقولوا تارةً لم نزل هذا القرآن عليك و لم ينزل على الوليد فانزل الله تعالى ﴿ و قالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ (٢)

و أخرى أن يقولوا اطرد المؤمنين حتّى نؤمن بك فانزل الله تعالى ﴿ و لا تطرد الذين يدعون ربّهم بالغداة و العشيّ يريدون وجهه ﴾ (٣)

معنى المترف و الملاء

ثم ان القرآن اطلق تارةً على هؤلاء المتكبرين المترف و أخرى الملاء و هي كثيرة تقرب من ثلاثين مورداً.

و المترف من التّرفّ و هو التوسع في النعمة، و الملاء من الملاء، و هو المملؤ من النّعمة و لما كان المتكبر غالباً ذانعةً من العلم أو المال أو الجاه أو القدرة أو الكرامة و الشرافة عند الناس، أو الجمال أو الحسب و النسب أو كثرة الانصار و نحو ذلك بل العمل الصالح، نظير العبادات و الخدمة للعباد، فهو متوسع في النعمة و مملؤ منها فيعزّز بتلك النعم فيبدل الشكر بالكبر، فيتكبر على الناس، و يرى نفسه عظيماً و ينسى ان ذلك كله من الله، و هو فقر محض و لا شئ، فيستكبر على ابناء نوعه، بل على من يكون ارفع منه بدرجات من العلماء و الاولياء و الاوصياء، بل الله تعالى، و اقلّ مراتب استكباره على الله ان يستنكف عن ان يدعو الله تعالى و يعبدّه.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾. (١)
فلذلك يطلق على المتكبرين المترف والملا، فالاطلاق من باب تسمية المسبب باسم
السبب.

و لكن هذا المترف والملا لو أطلق نفسه عن هذا الخيال والجنون و سلك مسلك
الحقيقة ليرى أن ذلك كله من الله تعالى لا من نفسه، فلا يتفوه بما تقول به قارون وغيره من
المترفين الغافلين:

قال تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَى عِلْمٍ﴾. (٣)

بل له أن يقول لا املك لنفسى نفعاً ولا ضراً كما قد أمرنا الله تعالى به:

قال تعالى: ﴿قُلْ لَا املكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَراً إِلَّا مَا شَاءَ اللهُ﴾. (٤)

و عليه أن يقول ان ما آتاني الله من خير فهو له و آتاني تلك النعم لان ابتغى خير الدنيا
و الآخرة و لان انفق منها.

قال تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٥﴾

و قال تعالى: ﴿وَ اتوهم من مال الله الاذي تِيكم﴾ (٦)

بل يرى ان النعمة التي يتكبر بها بلاء عظيم يوجب خسران الدارين.

ألا ترى ان القرآن العظيم يشهد على عالم لا عمل له أن سيرته سيرة الحمار و ان كانت

صورته صورة الانسان!

قال تعالى: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً﴾

(١)

فكذلك العلم الذي يوجب الكبر والمنية يبدّل صاحبه كلباً ولو كان من المقربين عند الناس.

قال تعالى : ﴿ فمثلته كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ﴾ (٢)
ولا تظنّ أنّ هذا من باب الفحش، لأنّه بئس الظنّ بالله تعالى، وليس من دأب القرآن الكريم، بل استيفن بأنّ الله تعالى قد أخبر عن حقيقة حالهم وما يرجع إليه ما لهم، وهذا محسوس مشاهد عند أهل القلوب بنور آتاهم الله حيث خرجوا عن تيه الضلال ودخلوا في حصنه الحصين تعالى و تقدّس. فطوبى لهم وبورك فيما آتاهم.

قال تعالى : ﴿ فلما جاءها نودي ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله ربّ العالمين ﴾ (٣)

وبالجملة ان العلم الذي يوجب الكبر لصاحبه ليس إلا طائفة من اصطلاحات لا نور فيه، فهو جهل على جهل و حجاب على حجاب كما ان المال الذي يوجب الكبر ليس إلا عظم خنزير في يد اجزم، وقد اخبر القرآن عنه بأنّه نار تكوى بها اعضائه.
قال الله تعالى : ﴿ و الذين يكنزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم * يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴾ (٤)

و القدرة التي يتكبر بها هي الذلة يوم القيامة.

قال تعالى : ﴿ و لا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظّالمون انما يؤخّرهـم ليوم تشخص فيه الابصار ﴾ (٥)

و العجب من هذا الإنسان كيف لا يتوجه إلى عجزه و ضعفه و ذلته فيستكبر و يسترفع.

الا يرى انه لو أصابه وجع شديد في راس الغلة من انامله، يصير محتاجاً إلى غيره ليداويه؟!

الا يرى انه لو لم يجد مكاناً لقضاء الحاجة بعد أن احتاج إليه و لو بلحظة، كيف يصير مُلجأً؟!

الا يرى انه لو غلب عليه العطش، كيف يستذل نفسه لدع حاجته؟ فيعطى ما له من الأموال و الشرف طلباً لجرعة من الماء؟!

و المتكبر بالجمال ينبغي له ان ينظر إلى سيرته التي يراها اهل القلوب اقبح من القروء و الخنازير، و لابد ان يعلم أن هذا الجمال و الصورة يصير في النار اقبح من كل قبيح، كراس الغنم المشوى بالنار.

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأُظْلَىٰ * نَزَاعَةٌ لِلشَّوَىٰ * تَدْعُوا مِنْ أَدْبُرٍ وَتَوَلَّىٰ﴾ ^(١) و السفيه كل السفيه من يستكبر بالأقرباء أو بالحسب و النسب و لا يدري أنهم لا يد لهم لو أراد الله تعالى به سوء، بل لو وَّكَّله آناماً إلى نفسه، فويل للذي هذا دنياه، واما آخرته فحكى القرآن انه يؤد ان يفديهم و ينجي و لكن ذلك غير مقدور له.

قال تعالى: ﴿يُودُّ الْمَجْرِمَ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنِيهِ * وَصَاحِبَتُهُ وَاهِيَةً * فَصِيلَتُهُ الَّتِي تَوَوِيهِ * وَ مِنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ يُنْجِيهِ * كَلَّا﴾ ^(٢)

و اسؤ من ذلك كله الكبر بالعبادات الذي يوجب فسادها و لا تخلو حينئذ من المن و الرياء و ذنبها على حد الكفر بالله العظيم

قال تعالى: ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَ الْإِذْيِ كَالَّذِي يَنْفَقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَ لَا

يؤمن بالله و اليوم الآخر^(١)

والبحث عن هذه الرذيلة و ان طال، خصوصاً مع بناء هذا الكتاب على الایجاز و الاختصار، الا ان التطويل في هذا المبحث مما لا بد منه لان قليلاً من عباد الله الصالحين فضلاً عن غيرهم، يقدرّون على قلع مادة هذه الرذيلة الفاسدة عن أنفسهم، و لولا فضل الله و رحمته ما زكى احد عنها.

فمن غضب في داره عند أسرته على ما لا يلائم طبعه، و هو غير غضبانٍ عليه عند الناس، ليعلم انه متكبر.

و من غضب في مجلس درسه عند ابداء تلاميذه رأياً يخالف مرماه، ليعلم انه متكبر.

و من حزن عند تقصير غيره فيما يظنه من شؤونه، ليعلم انه متكبر.

و من جلس مجلساً أدنى ممّا يظنه لائقاً به فأنف منه ليعلم انه متكبر.

و من ثقل عليه الحوار مع من لا شأن له بحسب العرف ليعلم انه متكبر.

و من اجاب سؤال من دونه، من عياله أو اولاده أو غيرهما من غير اهتمام و توجه فهو

متكبر. و من فرح بذكر فضائله و يحب ذلك و يكرم الذاكر لذكره ايّاه، فهو المستكبر.

و من غم بذكر معاييه بل بترك فضائله و يكره ذلك و يبغض الذاكر أو يكره منه ذلك،

فهو المستكبر.

و من رأى ان الناس يقدّمون غيره، من اقرانه أو من هو دونه، و لا يخطر بباله شئ، بل

يفرح بذلك إذا كان ذلك الشخص اهلاً لذلك، فهو الذي يصحّ له ان يدعى انه قلع مادة هذه

الرذيلة عن نفسه، و قس على ذلك ما يشابهه.

و في الختام نذكر بعض الروايات الصادرة عن اهل البيت عليهم السلام في ذم هذه الرذيلة

استنارة من نور كلامهم المنير.

روايات في الكبر

* عن حكيم قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن ادنى الاحاد، فقال : انّ الكبر ادناه. ^(١)

* عن الحسين بن أبي العلاء، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبر قد يكون

في شرار الناس من كلّ جنس، و الكبر رداء الله، فمن نازع الله عزوجل رداءه لم يزد الله إلا

سفلاً، انّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرّ في بعض طرق المدينة و سوداء تلقط السرّقين فقيل لها :

تنحّي عن طريق رسول الله فقالت : انّ الطريق لمعرض، فهمّ بها بعض القوم ان يتناولها

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : دعوها فانّها جبّارة ^(٢).

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام العزّ رداء الله، و الكبر ازاره، فمن

تناول شيئاً منه اكبه الله في جهنّم ^(٣).

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : الكبر رداء الله و المتكبر ينازع الله رداءه ^(٤).

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الكبر رداء الله فمن نازع الله شيئاً من ذلك اكبه الله في

النّار ^(٥).

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٩، باب الكبر، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٩، باب الكبر، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٩، باب الكبر، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠٩، باب الكبر، ح ٤

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٩، باب الكبر، ح ٥

* عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام قالوا: لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر^(١).

* عن محمد بن مسلم، عن احدهما عليهما السلام قال: لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر، قال: فاسترجعت فقال: مالك تسترجع؟ قلت: لما سمعت منك، فقال: ليس حيث تذهب، انما اعنى الجحود، انما هو الجحود^(٢).

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الكبر ان تغمص الناس و تسفه الحق^(٣).

* عن عبدالاعلى بن اعين قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: ان اعظم الكبر غمص الخلق و سفه الحق، قال: قلت: و ما غمص الخلق و سفه الحق؟ قال: يجهل الحق و يطعن على اهله فمن فعل ذلك فقد نازع الله عزّ وجلّ ردائه^(٤).

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ان في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له: سقر، شكا إلى الله عزّ وجلّ شدة حرّه و سأله ان يأذن له ان يتنفّس فتنفّس فاحرق جهنم^(٥).

* عن داود بن فرقد عن اخيه قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: ان المتكبرين يجعلون في صور الذرّ يتوطأهم الناس حتّى يفرغ الله من الحساب^(٦).

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: ثلاثة لا يكلمهم الله و لا ينظر إليهم يوم القيامة و لا يزكّيهم و لهم عذاب اليم، شيخ زان و ملك جبّار و مقلّ مختال^(٧).

١- الكافي، ج ٢، ص ٣١٠، باب الكبر، ح ٦

٢- الكافي، ج ٢، ص ٣١٠، باب الكبر، ح ٧

٣- الكافي، ج ٢، ص ٣١٠، باب الكبر، ح ٨

٤- الكافي، ج ٢، ص ٣١٠، باب الكبر، ح ٩

٥- الكافي، ج ٢، ص ٣١٠، باب الكبر، ح ١٠

٦- الكافي، ج ٢، ص ٣١١، باب الكبر، ح ١١

٧- الكافي، ج ٢، ص ٣١١، باب الكبر، ح ١٤

* عن محمد بن عمر بن يزيد، عن ابيه قال : قلت لابي عبدالله عليه السلام : اننى أكل الطعام الطيب و اشمّ الرّيح الطيّبة و اركب الدّابة الفارحة و يتبعنى الغلام فترى في هذا شيئاً من التّجبر فلا افعله ؟ فاطرق أبو عبدالله عليه السلام ثم قال : أنّما الجبّار الملعون من غمص الناس و جهل الحقّ، قال عمر : فقلت : أمّا الحقّ فلا اجهله و الغمص لا ادرى ما هو، قال : من حقّر الناس و تجبر عليهم فذلك الجبّار. (١)

* عن عبدالله بن بكير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من احد يتيه إلا من ذلّة يجدها في نفسه، و في حديث آخر عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذّة وجدها في نفسه. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عزّ الملك، فلم ينزل اليه، فهبط جبرئيل عليه السلام فقال : يا يوسف ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع، فصار في جو السّماء، فقال يوسف : يا جبرئيل ما هذا النور الذي خرج من راحتي ؟ فقال : نزلت النبوة من عقبك عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب فلا يكون من عقبك نبي. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من عبد إلا و في رأسه حكمة و ملك يمسكها، فاذا تكبر قال له : اتضع وضعك الله فلا يزال اعظم الناس في نفسه و اصغر الناس في عين الناس و إذا تواضع رفعه الله عزّ وجلّ، ثم قال له : انتعش نعشك الله فلا يزال اصغر الناس في نفسه و ارفع الناس في عين الناس. (٤)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣١١، باب الكبير، ح ١٣

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٢، باب الكبير، ح ١٧

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣١١، باب الكبير، ح ١٥

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٢، باب الكبير، ح ١٦

❖ قال امير المؤمنين عليه السلام: ما لابن آدم والفخر، اوّله نطفة، و آخره جيفة، ولا يرزق نفسه، ولا يدفع حتفه. (١)

❖ قال امير المؤمنين عليه السلام: ما لابن آدم و للعجب، اوّله نطفة قدرة، و آخره جيفة مذرة، و هو بين ذلك يحمل العذرة. (٢)

١- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم، ٤٥٤

٢- غرر الحكم، طبع بيروت، ج ٢، ص ٢٧٢، ح ٢١٤

الرديلة الرابعة عشرة : العُجب

وهي ضدّ التواضع أيضاً، وهي ملكة اعجاب المرء لنفسه أو عمله و اكثر استعمالها في الاعجاب بالاعمال.

و الفرق بين التكبر و العجب، ان التكبر هو ملكة تؤدّي إلى استعظام المرء نفسه و يقال لها بالفارسيه (خود بزرگ بينی)، و العجب هو ملكة تؤدّي إلى استعظام المرء فضائله أو اعماله، بل قد يعجب بنفسه مع غفلته عن فضائلها و اعمالها، بل مع التفاته إلى أنه لا فضيلة و لا عمل صالح لها و يقال لها بالفارسيه (خود پسندی). نعم هاتان الرذيلتان تلازمان في أغلب الأحيان، و ينشأ كلّ من الآخر، و اما بحسب الهويّة فكل منهما رذيلة برأسها.

وهي كالكبر تعدّ من أمّهات الرذائل فلذا قد جعله القرآن مثله، و اطلق عليه ما اطلق عليه، ففي سورة النساء بعد أن أمر بطائفة من العبادات قال :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً﴾^(١)

و جعل من يعجب بعمله من العبادات مختالاً فخوراً و في سورة الحديد بعد أن نهى عن

الفرح و هو تعلق القلب بالدنيا قال :

﴿ و الله لا يحب كل مختال فخور ﴾^(١)

فتعلق القلب بالدنيا هو العجب أو هو من لوازم العجب و توطئة له، و في سورة لقمان

بعد أن نهى عن التكبر قال : ﴿ ان الله لا يحب كل مختال فخور ﴾^(٢)

و لولا مفسدة للعجب الا ما يلزمه من المفاصد العديدة، كالكبر و البخل و الحسد و

الغضب و الاستنكاف من الحق و اللجاجة و العصبية و الغرور و حب الجاه و المال و الرياء

و نحو ذلك، و كالغيبة و التهمة و الاهانة و السخرية و الاستهزاء و الجدال و المراء و الكذب

و المفاخرة و نحو ذلك، من الرذائل الكثيرة التي تلازمه لتكفي لتدل على ان هذه الرذيلة مثل

رذيلة الكبر تفتح على صاحبه أبواب النار و تغلق عليه أبواب الجنة.

و الظاهر من الوحي و كلمات أهل العصمة عليهم السلام أن ذنب هذه الرذيلة من عظام

الذنوب، كما ان الله سبحانه و تعالى عدّ المعجب بالنفس من أشق الأتقياء، و ذلك في آية

من آي الذكر الحكيم لها تأكيد بليغ قلما ورد مثلها في غيرها من المواضع.

قال الله تعالى : ﴿ قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالاً * الذين ضلّ سعيهم في الحياة

الدنيا و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾^(٣)

و الآية الشريفة و ان كانت بصدد ذمّ الجاهل بالجهل المركب و لكن كون المعجب

بالنفس من افراده الواضحة مما لا اشكال فيه، كما أن سيدنا ابالحسن عليه السلام جعله من

مصاديقه.

* عن علي بن سويد عن أبي الحسن عليه السلام قال سئلته عن العجب الذي يفسد العمل

فقال العجب درجات منها ان يزين للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه و يحسب انه

يحسن صنعاً و منها ان يؤمن العبد برّبه فيمنّ على الله عزّ وجلّ والله عليه فيه المنّ^(١)

هذه الرواية الشريفة اشارت إلى ثلاث آيات نزلت في مذمة العجب

١ - قوله تعالى : ﴿ افمن زين له سوء عمله فرأه حسناً فانّ الله يضلّ من يشاء و

يهدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ﴾^(٢)

٢ - قوله تعالى : ﴿ قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالاً * الذين ضلّ سعيهم في

الحياة الدّنيا و هم يحسبون أنّهم يحسنون صنعاً ﴾^(٣)

٣ - قوله تعالى : ﴿ يمتّون عليك ان اسلموا قل لا تمّنوا علىّ اسلامكم بل الله يمتنّ

عليكم ان هديكم للايمان ان كنتم صادقين ﴾^(٤)

و المعجب بنفسه المتخيّل لها عظمة خاصّة يظنّ نفسه مولى النّاس و النّاس عبيداً له،

فيستكبر عليهم و يتوقع منهم حرمة خاصّة، فلو بذل لهم شيئاً يمتنّ عليهم و يؤذيه، فيبطل

بهما ما ينفق عليهم، لمته عليهم، فذلك الانفاق بما صاحبه من المنّ ذنبه على حد الكفر بالله العظيم.

قال الله تعالى : ﴿ لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ و الاذى كالذى ينفق ماله رياء النّاس و

لا يؤمن بالله و اليوم الآخر ﴾^(٥)

و المعجب بنفسه يظنّ انه محبوب إلى الله تعالى و انّ الله تعالى لا يحب احداً إلا اياه

فيدلّ و يفاخر على النّاس و يعظّم نفسه و يستكبر عليهم و للقرآن الكريم اشارات إلى هذه

الخصلة الرذيلة.

قال الله تعالى : ﴿ و قالت اليهود و النّصارى نحن ابناء الله و احبائه قل فلم يعذبكم

بذنوبكم ﴿^(١)﴾.

(يعنى انه لو صدقتم في مقاتلكم هذه فلم سلط عليكم مثل بخت النصارى و لم سلط عليكم الطواغيت كفرعون و لم عذبكم الله في الدنيا بفضائح العذاب كما ثبت في التوراة و الاناجيل و مصادر التاريخ)

و قال تعالى : ﴿ قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ﴾ * و لا يتمنونه ابداً بما قدمت ايديهم و الله عليم بالظالمين ﴿^(٢)﴾

تباً للعجب الذي يؤدى بالانسان إلى ما لا يصدر إلا من المجانين، فيقول: ها أنا ابن الله!! فلا يكفيه أن يدعى كونه من احباء الله و أوليائه، بل يدعى لنفسه ما لا يجوز التفوه به، كما يدعى لمن آمن به من الأنبياء و لأئمة عليهما السلام ما تشمئز منه القلوب.

قال تعالى : ﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ﴾ ^(٣) و قال تعالى : ﴿ و قالت اليهود عزيز ابن الله و قالت النصارى المسيح ابن الله ... قاتلهم الله انى يؤفكون ﴾ ^(٤)

و قال الله تعالى : ﴿ انت قلت للناس اتخذونى و امى الهين من دون الله ﴾ ^(٥) كما يرقى من ذلك فيدعى الربوبية: ﴿ انا ربكم الاعلى ﴾ ^(٦) و يظهر من قوله تعالى ﴿ و نادى فرعون في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر و هذه الانهار تجري من تحتي افلا تبصرون ﴾ * ام انا خير من هذا الذي هو مهين و لا يكاد يبين ﴿^(٧)﴾

انّ ما أدّاه إلى القول بربوبيّة نفسه، لم يكن إلّا اعجابه بها، فينتج منه أنّ هذا مقال كلّ من يعجب بنفسه و لا يختصّ بفرعون كما يتراءى ذلك من سير الجبابة في كلّ عصرٍ و مصرٍ، بل كلّ معجب لا يخلو عند اهل القلوب من ذلك الادعاء في أقواله و أفعاله نعوذ بالله من العجب الذي لا يخرج عن القلب بسهولة، حتّى انّ المعجب بنفسه ربّما يبغض الشرك، و لكنّه بهذا الاعجاب مشرّك، بل هذه الرذيلة جعلته كافراً من غير أن يتنبّه بكفره و شرّكه فله اصنام و هو يدّعى التوحيد.

قال الله تعالى : ﴿ افرايت من اتّخذ الهه هواه و اضلّه الله على علم ﴾ ^(١)

و بالجملة فللقرآن الكريم دلالة واضحة على أنّ المعجب بنفسه و لو صدّ عن طغيان العجب و اثارته، إلّا أنّه لا خلاص له عن مراتبه الأدنى بل يبقى هذه المرتبة في نفسه فتؤدّيه إلى القول بكونه اعزّ الناس و لا محيص للناس عن كونهم رقاً له كما يتراءى ذلك من سيرة اليهود في عصرنا حيث يدّعون كونهم أحسن الملل فطنةً و ذكاءً و أطيبها نسلاً و درايةً، كما أنّ الحروب الدائرة في العالم و اشتعال نائرتها في أرجائه ليست إلّا وليدة هذه الرذيلة المتمكّنة في قلوب الرؤساء و نفوسهم، نعوذ بالله تعالى من شرور هذه الموبقة.

تنبيه

ثمّ لا يخفى ان العجب كسائر الرذائل، ذاتها سيّئة خبيثة، موجبة للهلاك، فيجب قلعها عن النّفس عقلاً و شرعاً، و بقاؤها موجب لشقاوة الدارين، الا انه يظهر من كثير من الروايات، ان ترتب الاثر من المعجب بالنفس عليه و التوجه إليه بفكره أو قوله أو عمله معصية توافق صاحبها، و سمى ذلك في الروايات بالادلّال، و يطلق في كثير من الروايات على المعجب المدلّ، و سمى مدلاً، لان فكره و قوله و عمله كلّه يدلّ على عجبه بنفسه و قوله

و عمله و المعجب مدلٌ به.

و لعل ترتب أثر المعصية على الادلال، لا على العجب مع كون العجب معصية و الادلال معصية اشد منه تفضل منه تعالى و منةٌ له على عباده لئلا يصيبهم ذنبٌ ماداموا غير عاملين بما يقتضى العجب، فهو كالحسد الذي يظهر من الروايات انه معصية، ولكن الله رفعها من العباد منة عليهم، فالعمل به و اظهاره في الاقوال و الافعال ذنبٌ، لانفسه.

قال رسول الله ﷺ : وضع عن امتي تسع خصال... و الحسد ما لم يظهر بلسانٍ أو يدٍ. (١)

و الظاهر ان العجب يكون كذلك، فالعجب معصية و لكن ما يكتب عليه هو اظهاره بقلبه أو بلسانه أو بعلمه التي هو ترتب الاثر عليه، لانفسه.

و بالجملة من كانت له رذيلة العجب، يعظم عمله في نفسه، كما يعظم نفسه عنده فيتوقع من الله تعالى ان يكرمه و يستجيب دعواته، و يستيقن انه اهل السعادة في الدارين، فلو اصابه مكروه من سوء عمله فيكره الله تعالى، و لو لم يستجب دعوة من دعواته استبعد ذلك و يتعجب من الله تعالى لانه يرى نفسه مستحقاً للجابة و يرى ان الله تعالى مخلف وعده، سبحانه الله عما يقول المعجبون بل عما يتفكرون.

و الاسف أن تلك الفكرة، بل تلك الاقوال و الاعمال من المعجب بالنفس شائعة كثيرة، بل لا يمكنه التخلص عنها:

قال الله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكْلِهِ ﴾. (٢)

فلا عجب حينئذ لو روى عن الباقر عليه السلام «انه دخل رجلان المسجد احدهما عابد و الآخر فاسق، فخرجا من المسجد و الفاسق صديق و العابد فاسق، و ذلك انه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدل بها، فتكون فكرته في ذلك و تكون فكرة الفاسق في التندم على

فسقه و يستغفر الله عزّ وجلّ مما صنع من الذنوب».^(١)

فتلخص ان العجب بالاعمال حمق و جهل و خيالٌ، بل جنون، لانه لا عمل بعد العجب، و لآّنه يجعله هباء منثوراً.

و العجب بالفضائل يبطلها و يجعل صاحبه كالقردة و الخنازير.

و العجب بالجمال أو المال أو القدرة و ما يشابهها، جنونٌ ينشأ من الظنّ ببقائها، كما أنّ

العجب بالعلم كذلك، كما روى ان العالم غير المهذب يتأذّى اهل جهنم من نتنه - هذا و الاجدر صرف الكلام إلى ذكر بعض الروايات في الباب.

روايات العجب

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان الله علم ان الذنب خير للمؤمن من العجب و لولا ذلك ما ابتلى مؤمن بذنب ابداً. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من دخله العجب هلك. (٢)

* عن علي بن سويد، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن العجب الذي يفسد العمل، فقال : العجب درجات منها ان يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه و يحسب أنه يحسن صنعاً و منها أن يؤمن العبد بربه فيمنّ على الله عزّ وجلّ والله عليه فيه المنّ. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان الرجل ليزن الذنب فيندم عليه و يعمل العمل فيسرّه ذلك فيتراخي عن حاله تلك فلأن يكون على حاله تلك خير له ممّا دخل فيه. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اتي عالم عابداً فقال له : كيف صلاتك ؟ فقال : مثلي يسئل عن صلاته ؟! و أنا اعبد الله منذ كذا و كذا، قال : فكيف بكائك ؟ قال : ابكي حتّى تجري دموعي، فقال له العالم : فانّ ضحكك و أنت خائف افضل من بكائك و انت مدلّ، انّ

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٢، باب العجب، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٣، باب العجب، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٣، باب العجب، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٣، باب العجب، ح ٤

المدلّ لا يصعد من عمله شئ. (١)

* عن احمد بن أبي داود، عن بعض اصحابنا، عن احدهما قال : دخل رجلان المسجد احدهما عابد و الاخر فاسق فخرجا من المسجد و الفاسق صدّيق و العابد فاسق و ذلك أنّه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدلّ بها فتكون فكرته في ذلك و تكون فكرة الفاسق في التندّم على فسقه و يستغفر الله عزّ وجلّ ممّا صنع من الذنوب. (٢)

* عن عبدالرحمن بن الحجاج قال : قلت لابي عبدالله عليه السلام : الرّجل يعمل العمل و هو خائف مشفق ثمّ يعمل شيئاً من البرّ فيدخله شبه العجب به ؟ فقال : هو في حاله الاولى و هو خائف احسن حالا منه في حال عجبه. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : بينما موسى عليه السلام جالساً إذ أقبل ابليس و عليه برنس ذو الوان، فلما دنى من موسى عليه السلام خلع البرنس و قام إلى موسى فسلم عليه فقال له موسى : من انت ؟ فقال : انا ابليس، قال : انت فلا قرب الله دارك قال : انى أنّما جئت لا سلم عليك لمكانك من الله، قال : فقال له موسى : فما هذا البرنس ؟ قال : به اختطف قلوب بنى آدم، فقال موسى : فاخبرنى بالذّنب الاذي اذا اذنبه ابن آدم استحوذت عليه، قال : اذا اعجبته نفسه و استكثر عمله و صغر في عينه ذنبه. و قال : قال الله عزّ وجلّ لداود عليه السلام : يا داود بشر المذنبين و أنذر الصّديقين، قال : كيف ابشر المذنبين و انذر الصّديقين ؟ قال : يا داود بشر المذنبين انى اقبل التّوبة و اعفو عن الذّنب، و انذر الصّديقين إلاّ يعجبوا باعمالهم فإنّه ليس عبد انصبه للحساب إلاّ هلك. (٤)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٤، باب العجب، ح ٥

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٤، باب العجب، ح ٦

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٤، باب العجب، ح ٧

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٤، باب العجب، ح ٨

الرّذيلة الخامسة عشرة: مركّب النّقص

و هي ما يقال له بالفارسيّة: خود كم بينى.

و هي ملكة توجب غفلة صاحبها عن فضائله و استعداداته، و تصير الإنسان كالدود يحصر في غزّه، لا يمكن له التّرقى عن مرتبته.

و ليس هي التواضع المرغوب فيه بل هي من أصداده، ففي الحقيقة هي تفريط التكبر و العجب، فالمتكبر و المعجب بالنفس يتخيلان لها العظمة و الشوكة و مهين النفس المركّب النقص يتخيل أنّها في غاية التدانى و السقوط، و لا سبيل لها إلى الرشاد، و كأنها خلقت للاستخدام و الاستثمار و الذلّة و المهانة هذا في الدنيا و أمّا في الآخرة فلا سبيل لها إلّا النار. و لهذه الرذيلة مراتب شدة و ضعفاً، كما لغيرها من الرذائل فاول مراتبها هو الغفلة عن استعداداته و صلاحيّاته و صفاته المؤهّلة و الرضا بما لا يرضى الله له به و لم يخلقه له من الركود و السكون و قبول الذلّة و المسكنة.

و آخر مراتبها هو ما دلّ عليه قوله تعالى : ﴿ و لقد ذرأنا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم آذان لا يسمعون بها،

اولئك كالانعام، بل هم اضلّ، اولئك هم الغافلون ﴿١﴾.

فتلك الرذيلة أعمت قلبه، فصيّرت حيواناً، بل أضلّ، ثم صوّرت بصورة هي أقبح من صور الحيوانات فينتج من هذا قبح هذه الرذيلة، فركّب النقص لولم يكن أقبح من الكبر والعجب فلا أقلّ من أن لا يكون أقلّ منها.

و كان دأب المستثمرين في جميع الأزمان نشر هذه الرذيلة بين الناس ونشؤ الناس عليها، ليقبلوا أنّه لافضيلة لهم وأنّها لا تليق بهم، بل خلّقوا للمهنة ولا شيء لهم غير الدنوّ، ولا شيء للمستثمرين غير العلم والارتفاع في المجتمع البشري كما نرى في مدارس ومعاهد أسسها المستعمرون في بلاد المسلمين، فأنّها وان كانت مدرسة بحسب الظاهر فما كانت إلّا مفحشة لهم تشيع الفحشاء في المجتمع، ولعلّ اهلاك الحرث والنسل في القرآن اشارة إلى ذلك البلاء العظيم، ولعل الاستضعاف في القرآن اشارة إلى ذلك البلاء المبين.

قال الله تعالى : ﴿و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الدّ الخصام﴾ وإذا تولّى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنّسل والله لا يحبّ الفساد ﴿٢﴾

و قال تعالى : ﴿انّ فرعون علا في الارض وجعل اهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح ابناءهم ويستحيى نساءهم أنّه كان من المفسدين﴾ ﴿٣﴾

(و لعل المراد من ذبح الأبناء واستحياء النساء نفى الغيرة من نفوس الرجال و اعدام الحياء من نفوس النساء).

لانه لا يمكن استضعاف ملّة لهم الغيرة والعفة، فبعد اشاعة الاستضعاف ودنائة الطبع لا غيرة للرجال ولا عفة للنساء فيمكن للمفسد بسهولة من غير اعمال قدرة، التسلط عليهم، لينال منهم ما ينال.

و ان تعجبت من قولنا، و يثقل عليك قبول السير و التواريخ، و لا يقبل قلبك ما فسرنا به الآيات، فانظر إلى زماننا هذا، و دأب الدول العظمى و الدول الصغار، فترى بالعينين ما قلنا في احوال المستثمرين و احوال المهينين الدليلين، و العيان اظهر بمراتب من البيان. هذا قطرة من بحر فضائح هذه الرذيلة، و لكن مع الاسف يبتلى الإنسان بها، و شيوعها فيهم ازيد من شيوع سائر الرذائل حتى الكبر و الحسد. فهذه الرذيلة يقبل عبودية الشيطان و الاصنام و يترك ربه الاعلى و يخالفه و يعصيه. و بهذه الرذيلة يبيع نفسه بالدنيا الدنية، و زخرفها و زبرجها و يترك المقامات و الكمالات النفسية.

و بهذه الرذيلة ينسى انه مسجود الملائكة، فيعبد الشيطان، بل ما هو أدون منه بمراتب. و بهذه الرذيلة يبيع الجنة و يشتري الدنيا، بل ما هو ادون منها من الهوى فيتابعه حتى يصدق عليه انه يعبده.

قال تعالى : ﴿ افرايت من اتخذ الهه هواه ﴾ ^(١)

فهذه الرذيلة تنزل الإنسان حيث تبدل حسناته بالسيئات، و دينه بدنياه الدنية، و قربه إلى الله العلى بالمقام الحيوانى و الشيطانى، فيصدق عليه قوله تعالى ﴿ فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ﴾ ^(٢)

أما القرآن الكريم فينبه أولاً على عمومية هذه الرذيلة بين الناس كأنهم جُبِلوا عليها و كأنها فطرة ثانية لهم، و هذا في كثير من آياته المباركات:

قال تعالى : ﴿ انّ الإنسان خلق هلوعاً ﴾ ^(٣)

و قال تعالى : ﴿ قتل الإنسان ما اكفره ﴾ ^(٤)

و قال تعالى : ﴿ أَنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ ^(١)

و قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ ^(٢)

و ثانياً ينبّه على رفعة مقام الإنسان بحيث لا يشاركه فيه حتى الملائكة المقربين.

قال تعالى : ﴿ وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ *

فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا

ابليس ﴾ ^(٣)

و قد أودع الله تعالى فيه صلاحيةً و استعداداً لا أعلى منه و لا أحسن، حيث له أن

يسخر السماوات و الأرض بهذه الصلاحية الالهية.

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٤)

بل له أن يترقى إلى أعلى مقامات القرب، و هذا أشرف من تسخير السماوات بمراتب:

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ * فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴾ ^(٥)

و بالجملة انه خليفة الله فله الحكم على ماسواه تعالى، و له أن يعلم ماسواه تقدس

و جلّ.

قال تعالى : ﴿ وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... وَ عَلَّمَ آدَمَ

الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ ^(٦)

فمن هذه الجهة لا قيمة لا الا الجنة بل لاثن له إلا الله تعالى.

قال الله تعالى : ﴿ وَ سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ

أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٧)

٣- الحجر / ٣١ - ٢٨

٢- ابراهيم / ٣٤

١- الاحزاب / ٧٢

٦- البقرة / ٣١ - ٣٠

٥- الفمر / ٥٥ - ٥٤

٤- لقمان / ٢٠

٧- آل عمران / ١٣٣

- وقال تعالى : ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * ارجعي إلى ربك ﴾ ^(١)
- فبعد ذلك لابد لهذا الإنسان ان يخرج من بالوعة الدنيا الدنيّة و لا يمكن له هذا إلا بالفرار عن رذيلة مركّب النقص لطير في فضاءٍ أوسع و أرفع مما تدعو إليه نفسه.
- و الا فيحبس في قعر سجن الدنيا فيكون منتهى سيره في حياته اسفل السافلين.
- قال تعالى : ﴿ لقد خلقنا الإنسان في احسن تقويم * ثمّ رددناه اسفل سافلين ﴾ ^(٢)
- فحينئذٍ لا قيمة له، حيث لا قدر له أصلاً.
- قال تعالى : ﴿ انكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ ^(٣)
- وقال امير المؤمنين عليه السلام : من كانت همّته ما يدخل بطنه كانت قيمته ما يخرج منه ^(٤)
- فهو حينئذٍ لا يعلم شيئاً.
- قال الله تعالى : ﴿ صمّ بكم عمى فهم لا يعقلون ﴾ ^(٥)
- فسجود الملائكة حينئذٍ يكون عابد الهوى و الشيطان، يعبد أصنام من دون الله.
- قال تعالى : ﴿ افرايت من اتخذ الهه هويه ﴾ ^(٦)
- وقال تعالى : ﴿ الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان ﴾ ^(٧)
- فهذا الإنسان يكون عند الله اضل من الحيوان فيصوّرون بما عملوا به بصور الحيوانات، بل صور اقبح منها.
- قال تعالى : ﴿ يا كلون كما تأكل الانعام ﴾ ^(٨)
- وقال تعالى : ﴿ اولئك كالانعام بل هم اضلّ ﴾ ^(٩)

٣ - الانبياء / ٩٨

٢ - التين / ٥ - ٤

١ - الفجر / ٢٨ - ٢٧

٤ - غرر المحكم طبع مؤسسة الاعلمى، ج ٢، ص ٢١٧، ح ١١٧٦

٧ - يس / ٦٠

٦ - الجاثية / ٢٣

٥ - البقرة / ١٧١

٩ - الاعراف / ١٧٩

٨ - محمد / ١٢

روايات في مركّب النقص

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ فوّض إلى المؤمن اموره كلها ولم يفوض إليه أن يكون ذليلاً أما تسمع قول الله عزّ وجلّ يقول : ﴿ والله العزّة و لرسوله و للمؤمنين ﴾ فالؤمن يكون عزيزاً و لا يكون ذليلاً ثمّ قال : إنّ المؤمن أعزّ من الجبل إنّ الجبل يستقلّ منه بالمعاول و المؤمن لا يستقلّ من دينه شيء. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام : إنّ الله عزّ وجلّ فوّض إلى المؤمن اموره كلها ولم يفوض إليه أن يذلّ نفسه ألم تسمع لقول الله عزّ وجلّ : ﴿ والله العزّة و لرسوله و للمؤمنين ﴾ فالؤمن ينبغي ان يكون عزيزاً و لا يكون ذليلاً، يعزّه بالايان و الاسلام (٢)

* قال الحسين عليه السلام : موت في عزّ خير من حياة في ذلّ. (٣)

* عن علي بن الحسين عليه السلام : ما أحبّ أن لي بذلّ نفسي حمر النعم... (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : في كتابه لابنه الحسن عليه السلام : ... و اكرم نفسك عن كلّ دنيّة و ان ساقتك إلى الرّغائب فانك لن تعترض بما تبذل من نفسك عوضاً و لا تكن عبد غيرك و

١ - الكافي، ج ٥، ص ٦٣، باب كراهة التعرض لما لا يطيق، ح ١

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٦٣، باب كراهة التعرض لما لا يطيق، ح ٢

٣ - بحار الانوار، ج ٤٤، باب ٢٦، ذيل ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٠٩، باب كظم الغيظ، ح ١

قد جعلك الله حرّاً و ما خيرٌ خير لا ينال الا بشرٍ و يسر لا ينال الا بعسر. ^(١)
* عن امير المؤمنين عليه السلام :

من كرمّت عليه نفسه لم يهنها بالمعصية ^(٢)

عود نفسك فعل المكارم و تحمل أعباء المغارم تشرف نفسك و تعمر آخرتك و يكثر حامدوك ^(٣)

من قلّ ذلّ ^(٤)

الا انه ليس لانفسكم ثمن إلا الجنه و لا تبيعوها إلا بها ^(٥)

انّ من باع نفسه بغير الجنّة فقد عظمت عليه المحنة ^(٦)

ليس (لبأس) المتجر ان ترى الدنيا لنفسك ثمناً و ممّا لك عند الله عوضاً ^(٧)

من باع نفسه بغير نعيم الجنّة فقد ظلمها ^(٨)

افضل الحكمة معرفة الإنسان نفسه و وقوفه عند قدره ^(٩)

نال الفوز الاكبر من ظفر بمعرفة النفس ^(١٠)

من اساء إلى نفسه لم يتوقع منه جميل ^(١١)

من عرف قدر نفسه لم يهنها بالفانيات ^(١٢)

من عرف شرف معناه صانه عن دناءة شهوته و زور مناه ^(١٣)

كفى بالمرء جهلاً ان يجهل نفسه ^(١٤)

٢- غررالحكم ح / ٤٦١٠

١- نهج البلاغة صبحي الصالح كتاب ٣١

٥- ح / ٤٦٢٣

٤- ح / ٤٦١٩

٣- ح / ٤٦١٨

٨- ح / ٤٦٢٨

٧- ح / ٤٦٢٥

٦- ح / ٤٦٢٤

١١- ح / ٤٦٥٢

١٠- ح / ٤٦٤١

٩- ح / ٤٦٣٢

١٤- ح / ٤٦٦١

١٣- ح / ٤٦٥٥

١٢- ح / ٤٦٥٣

من لم يعرف نفسه بعد عن سبيل النجاة و خبط في الضلال و الجهالات^(١)
لا تجهل نفسك فإن الجاهل معرفة نفسه جاهل بكل شئ^(٢)
من جهل قدره جهل كل قدره^(٣)
ما هلك من عرف قدره^(٤)
لا تفعل ما يضع قدرك^(٥)

الفصل الرابع عشر

الفضيلة الرابعة عشرة: الرّحمة و الرّأفة
الفضيلة الخامسة عشرة: شرح الصدر
الرّذيلة السادسة عشرة: القسوة

الفضيلة الرابعة عشرة: الرَّحمة و الرَّأفة

وهي صفة تنشأ منها الخيرات والبركات كلها، وما من خير و احسان الا و منشأه هو الرحمة، فمن رحمة الله تعالى نشأ الوجود و لذا اشتهر ان الله تعالى تجلى باسمه الرحيم فخلق وسائط الفيض و الحقائق المحمدية و العلوية و الفاطمية و أبناءهم الطاهرين عليهم السلام ثم تجلى باسمه الرحمن فخلق الخلق كله من الازل إلى الابد بواسطة تلك الوسائط و بما قلنا اشار بقوله تعالى:

﴿و ما امرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾. ^(١)

و بقوله تعالى : ﴿و كذلك جعلناكم امة و سطا لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا﴾. ^(٢)

و قد ورد ان الرحمن اسم خاص لله تعالى و لكن معناه عام و الرحيم اسم عام و يمكن ان يطلق على غيره تعالى و لكن معناه خاص فيختص بعباده الصالحين.

و من مصاديق تلك الرواية ما قلنا من ان الله تعالى خلق محمداً و آله الطاهرين «صلوات الله عليهم اجمعين» باسمه الرحيم و خلق ما سوى الله و سواهم باسمه الرحمن.

و بما ان اجود الصفات و اعلاها هي الرحمة فاجود اسماءه تعالى هو الرحمن و الرحيم فلذا وردا في الآية الشريفة ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ التي هي أم آيات الكتاب الكريم و لذا ورد في مبتدأ جميع سور القرآن، و قد ورد انها اكرم الآيات^(١) و خلاصة القرآن الشريف. هذا كله في الرحمة الحققة الحقيقية الذاتية.

و اما الرحمة في عباد الله تعالى و هي ظل رحمته تعالى، فهي من اعظم النعم، لانها نواة بل بل من بحر تلك الرحمة الحققة الحقيقية الذاتية التي هي بحر الرحمة و تتشابه تلك الرحمة كمال التشابه، فما من فضيلة في الإنسان الا انها صبغت بصبغ الرحمة و ما من فعل خير أو قول حسن الا وينشأ منها، فهي في الإنسان أيضاً معدن الفضائل و الخيرات و البركات. و كل من كان أقرب إليه تعالى يكون اتصافه بتلك الصفة اشد لانها نور يقذفه الله في قلب عباده الصالحين

قال الله تعالى ﴿ محمد رسول الله و الذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾^(٢) و قال الله تعالى : ﴿ لعلك باخع نفسك إلا يكونوا مؤمنين ﴾^(٣)

و قد روى عن امير المؤمنين عليه السلام : الله رحيم بعباده و من رحمته انه خلق مائة رحمة جعل منها رحمة واحدة في الخلق كلهم، فيها يتراحم الناس و ترحم الوالدة ولدها و تحن الامهات من الحيوانات على اولادهما فاذا كان يوم القيامة اضاف هذه الرحمة الواحدة إلى تسع و تسعين رحمة، فيرحم بها امّة محمد ﷺ ثم يشفعهم فيمن يحبون... و لا يزال يشفع حتى يشفع في جيرانه و خلطائه و معارفه، فان المؤمن اكرم على الله مما تظنون^(٤) و في روايات كثيرة ان اهل البيت هم بيت الرحمة كما انهم معدن العلم^(٥).

٢ - الفتح / ٢٩

١ بحار الانوار، ج ٨٢، ص ٢٠، ح ١٠

٤ - بحار الانوار، ج ٨، ص ٤٤، باب ٢١، ح ٤٤

٣ - الشعراء / ٣

٥ - الكافي، ج ١، ص ٢٢١، باب ان الائمة معدن العلم و...

فهو نظير المطر الذي هو الرحمة و لكن قد يتبعه مضارّ كتخريب مسكن نمل أو بيت عجوز.

فتحصل من جميع ما ذكرنا ان الرحمة من المقولات المشكّكة، كغيرها من الفضائل و لها مراتب بحسب الضعف و الشدة، فكل من هو أقرب من معدنها يكون نيّله منها ازيد حتّى يصير عين الرحمة فتُطلق عليه، كما قد أطلقت الرحمة على أهل بيت الطهارة عليهم السلام، و قد روى العلامة المجلسي قده ازيد من عشر روايات في باب واحد مضافاً إلى ما رواه في أبواب مختلفة من انهم رحمة الله تعالى في القرآن، ^(١) فترى بعض الناس لا قسط له منها إلا ما يناله بالنسبة إلى اولاده، أو نفسه، و قسط بعضهم في أقربائه فقط، و هكذا حتّى تجد من له قسط وافرٌ منها بحيث يشمل رحمة أعداءه ايضاً، فلا همّ له و لا غمّ أعظم من أن يرى عدوّه في المحن و الضلالات.

قال الله تعالى : لقد جائكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم ﴿٢﴾.

و ممّا يُحكى عن سيرته الشريفة ان قومه رموه بالاحجار حتّى سال الدم عن ساقيه، ففر إلى البرارى و الجبال، فدعى لهم لا عليهم و قال: «اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون». هذا هو التخلق باخلاق الله تعالى.

فالقرآن الكريم تارةً يدلّ على انّ المحن و المشقّات ليست إلا لتنبية الناس و توجّههم نحو ما خلّقوا له:

قال الله تعالى : ﴿ظهر الفساد في البرّ و البحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلّهم يرجعون﴾. ^(٣)

و نظيرها في القرآن كثير.

وأخرى يدلّ على أنّ المحن ليست إلّا توطئة للمصالح الضرورية:

قال تعالى : ﴿و قاتلوهم حتّى لا تكون فتنة و يكون الدّين لله ﴾. (١)

و نظيرها أيضاً كثير.

و ثالثة يدلّ على توقّف حياة المجتمع و قوام الحرث و النسل و بقاء عبوديته تعالى على

تلك المحن:

قال تعالى : ﴿و لكم في القصاص حياة يا اولى الالباب ﴾. (٢)

و قال تعالى : ﴿و لو لا دفع الله النّاس بعضهم ببعض لفسدت الارض و لكنّ الله ذو

فضل على العالمين ﴾. (٣)

و قال تعالى : ﴿و لو لا دفع الله النّاس بعضهم ببعض لهدّمت صوامع و بيع و

صلوات و مساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ﴾. (٤)

و نظير الآيات أيضاً كثير.

و من مطاوى ما ذكرنا ظهر أنّ الرحمة نور الهى، و نعمة عظيمة يهديها من يشاء، و لا

ينالها الا عباد الله الصالحين، فاهل التقوى هم اهل الرحمة فحسب، و ما يترأى من التراحم

و التواصل بين بعض الظالمين و الاراذل و الفاسقين فهو ﴿كسراب بقية يحسبه الظّمان

ماء﴾ (٥) و ينشأ من الشهوات و الاغراض الفاسدة، لا من ملكة الرحمة، و اقوى الدليل

على ذلك، انه إذا زالت تلك الشهوة، و ذلك الغرض الدنيوى، زال ذلك التراحم و التواصل،

بل يتبدل بالغلظة و الشدة، فهو اشبه شيء بالعشق المجازى، الذي يكون ظاهره من المحبة،

بل الظاهر انه من مراتب الحب العليا، و لكن حقيقته ليست الا الشهوة الجنسية، و تلك

الاعمال و الاقوال من العاشق لا تنشأ الا من تلك الشهوة، فربما يشتهه ذلك على العاشق فضلاً عن المعشوق و غيرهما، و يحسبون انّ العاشق يجول في فضاء الحبّ الواسع مع انه قد يكون مجنوناً في أعلى مراتبها جنوناً نشأ من الغريزة الجنسية، و الدليل على ذلك أنّه إذا فاز بما يرامه من الجنس، زال ذلك العشق، بل ربما تبدل بالنفرة الشديدة.

هذا قطرة من بحر ذلك المرض السوداوى، و ما يرتبط به و ارجو من الله ان يتيح لنا الفرصة كي نبحث عنه على ما يليق به من التفصيل، بمنّته و عونته.

و نتذكر هنا امراً هاماً و ان كان محله في الاخلاقيات، و نرجو من الله ان يوفقنا لإفراد كتاب في ذلك.

و هو ان ملكة الرحمة توجب قضاء حوائج الناس، و اعانتهم، و رفع كرباتهم، و ادخال السرور عليهم، و اطعامهم، و الخدمة لهم، و اصلاح امورهم، و لا اقل من نصحتهم و ارشادهم و الدعاء لهم، و تلك الأمور من افضل العبادات، بل لا عبادة في الاسلام افضل منها، و قد رغب اهل البيت الناس اليها غاية الترغيب و قدوردت فيها عنهم آلاف روايات، و روى ثقة الاسلام الكليني عليه السلام في الكافي شطراً منها يزيد على الف رواية فراجع الكافي، و لا تكن مراجعاً فحسب، بل استضىء من تلك الانوار و اعمل بها، فلك حينئذٍ خير الدنيا والآخرة.

و نحن نذكر هنا بعض تلك الروايات تذكراً و تنبهاً و ذخراً للقيامة.

الف: في روايات كثيرة ورد قوله عليه السلام أو ما هو بمعناه: ما عبد الله بشيءٍ احب إلى الله من ادخال السرور على المؤمن، أو قوله عليه السلام ان احب الاعمال إلى الله عزّ وجلّ ادخال السرور على المؤمنين^(١)

ب: في روايات كثيرة ورد قضاء حاجة المؤمن افضل من انفاق في سبيل الله أو عتق

رقبات او طواف، بل حج بل عشرين حجة أو انه دليله يوم القيامة حتى يدخله الجنة أو تجب به الجنة له. (١)

ج : في روايات كثيرة : من فرج كرب المؤمنين، فرج الله كربهم في الدنيا و الآخرة. (٢)
د : في روايات كثيرة : انه من اخرج نفساً عن ضلال إلى الهدى فكأنما احيا الناس جميعاً كما ان من اخرجها عن هدى إلى ضلال، فكأنما قتل الناس جميعاً، و فسر في تلك الروايات قوله تعالى ﴿ من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً، و من احياها فكأنما احيا الناس جميعاً ﴾ (٣) بذلك (٤).

ه : عن عبدالله بن جندب عن موسى بن جعفر عليه السلام في رواية: ان من دعا لأخيه بظهر الغيب نودي من العرش و لك مائة ألف ضعف. (٥)

و في الختام نشير إلى أن هذه الملكة و ان كانت مودعة في جميع الناس بل و في الحيوانات و لكنها للسائرين و السالكين نحو جنبه الأقدس الأعلى ألزم من كل شيء، فعليهم أن يجعلوا همهم نحو احياءها في أنفسهم، و هذا مما يستفاد من الوحي الكريم.
قال الله تعالى : ﴿ الله نزل احسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم و قلوبهم إلى ذكر الله، ذلك هدى الله يهدي به من يشاء و من يضل الله فما له من هاد ﴾ (٦)

فيظهر من الآية الشريفة ان العناية الخاصة الالهية للاهتداء إلى حقيقة القرآن و

١- الكافي، ج ٢، ص ١٩٢، باب قضاء حاجة المؤمن

٣- المائدة / ٣٢

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٩٩، باب تفريج كرب المؤمن

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢١٠، باب في احياء المؤمن.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٨، باب الدعاء للاخوان بظهر الغيب، ح ٦

٦- الزمر / ٢٣

التدرج إلى الدرجات الاعلى فالاعلى تحتاج إلى رحمة القلب و رِقته، نعم تحصيل تلك الرقة والرحمة يتوقف على الخشية كما امر الكلام في ان هذه الملكة لا تحصل الا للمقربين.

و بالجملة ان الآية الشريفة تدل على ان من لا يرحم لا يرحم و ان من لا رحمة له لا يمكن ان يشمل العنايات الالهية و كذلك للقرآن الكريم دلالة واضحة على ان هذه الملكة و ان كانت حسنة لكلِّ أحدٍ ولكنها لقائدى أمور الناس أحسن، فعليهم أن يتزَيَّنوا بها.

قال تعالى : ﴿ فبما رحمة من الله لنت لهم و لو كنت فظاً غليظ القلب لا نفضوا من حولك فاعف عنهم و استغفر لهم و شاورهم في الامر، فاذا عزمتم فتوكل على الله، ان الله يحب المتوكلين ﴾ (١)

فكان القرآن يترتب على ملكة الرحمة و الرأفة أموراً منها اللينة في الكلام و الرقة في القلب و العفو عن الذنوب و طلب الغفران للناس و حفظ حرمتهم و الاهتمام بآرائهم، و بعبارة أخرى كما انه لا بد من ان يكون رئيس القوم ذا شخصية و عزم و ارادة، فلا بد له أيضاً من الاهتمام بآراء القوم و حفظ حرمااتهم.

و بالجملة انه يجب على رئيس القوم سيما رئيس البيت اللينة في الكلام و الرقة في القلب و العفو و الغفران في العمل و المشاورة في الرأي، و ترك الاستبداد في الامور، و كل ذلك من لوازم ملكة الرحمة و الرأفة.

تنبيهان:

الأول : ان كلمتي الرحمة و الرأفة و ان كانتا مترادفتين و يستعمل كل في مورد الآخر الا ان بينهما فرقاً ايضاً، و هو ان الرحمة تستعمل غالباً في اعطاء النعم، و الرأفة تستعمل غالباً في دفع النقم، فالله تعالى يوصف بالرحمانية و الرحيمية لان الخيرات كلها تنشأ منه، و الله تعالى رؤوف لانه يدفع البلاء و الشرور و هو الحفيظ.

فمن هذه الجهة قد ورد ما يدل على ان من توسل إلى الله بهاتين الكلمتين وكرّهما - و في رواية مائة مرّة - يرفع الله عنه الشدة.

و هذا الختم لرفع الشدائد، عند اهل القلوب مشهور، ولعل السر في ذلك ان رفع الهم و الغم من الإنسان نعمة ايضاً. فينبغي ان يقول العبد عند الشدائد يا رؤف يا رحيم مائة مرّة، و يستيقن الاجابة سيما للهموم و الغموم المعنوية.

الثاني : ان كلمة الرحمن و كلمة الرحيم و ان كانتا من اسماء - العلى و اشتقتا من صفة الرحمة فهما مترادفتان، الا انها افرقتا، سيما إذا اجتمعتا - كما اشرنا في أوّل البحث -

و يراد من الرحمن الرحمة العامة للناس كلهم من الكافر و المؤمن و الفاسق و الصالح بل للأشياء كلها من الجواهر و الاعراض بل لعالم الوجود كلها، فلذا اشتهر ان كلمة «كُن» الوجودية - ﴿إِذَا أَرَادَ اللَّهُ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ - هي كلمة الرحمن، و قد مر في صدر البحث تقريب ذلك.

و يراد من الرحيم الرحمة الخاصة لعباده الصالحين، و بعبارة اوفى، يراد منه العناية الخاصة بهم و بهذا المعنى ورد قوله تعالى في نعت رسوله الاكرم الذي كان مظهر الرحمن و الرحيم معاً:

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾. (١)

فهو مظهر الرحمن لكل من المؤمن و الكافر و مظهر الرحيم للمؤمنين فقط. و مما ذكرنا يظهر ان الله تعالى رحمن في الدنيا و الآخرة بالنسبة إلى المؤمن و الكافر و رحيم في الدنيا و الآخرة بالنسبة إلى المؤمن فقط، فما يترأى من بعض الكلمات من تفسير الرحمن، بان الله يرحم في الدنيا بالنسبة إلى المؤمن و الكافر و في تفسير الرحيم بان الله

يرحم في الآخرة بالنسبة إلى المؤمن قطّ فليس بتمام من جهات أشرنا إلى ما هو المهمّ منها.

روايات في الرحمة والرأفة

* عن حنان بن سدير، عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إني لألقى الرجل لم أره و لم يرني فيما مضى قبل يومه ذلك فاحبته حباً شديداً فاذا كلمته وجدته لي مثل ما أنا عليه له، و يخبرني أنه يجد لي مثل الذي أجده ، فقال : صدقت يا سدير إن ائتلاف قلوب الأبرار إذا اتقوا و إن لم يظهروا التودد بالسنتهم كسرعة اختلاط قطر السماء على مياه الأنهار، و إن بُعد ائتلاف قلوب الفجار إذا اتقوا و إن أظهروا التودد بالسنتهم كبعد البهائم من التعاطف و إن طال اعتلافها على مذود واحد. ^(١)

* قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : خياركم أحسنكم أخلاقاً الذين يألفون و يؤلفون. ^(٢)

* قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أقربكم مني غداً في الموقف أصدقكم للحديث، و اداكم للامانة، و أوفاكم بالعهد، و أحسنكم خلقاً، و أقربكم من الناس. ^(٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : طوبى لمن يألف الناس و يألفونه على طاعة الله. ^(٤)

* عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : المؤمن غرّ كريم، و الفاجر

١ بحار الانوار، ج ٧١، ص ٢٨٨، باب ١٩، ح ١

٢ بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٥٠، باب ٧، ح ١

٣ بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٥١، باب ٧، ح ١

٤ بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٥٦، باب ١٦، ح ١١٢

خَبَّ لَئِيمٍ وَ خَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ كَانَ مَأْلَفَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، وَ لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُؤْلَفُ وَ لَا يَأْلَفُ. قَالَ: وَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: شَرَّارُ النَّاسِ مَنْ يَبْغِضُ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَبْغِضُهُ قُلُوبُهُمْ، الْمَشَاوُنَ بِالنِّمِئَةِ، وَ الْمَفْرَقُونَ بَيْنَ الْأَحَبَّةِ، الْبَاغُونَ لِلْبَرَاءِ الْعَيْبِ، أُولَئِكَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ لَا يَزَكِّيهِمْ، ثُمَّ تَلَا ﷺ ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَ آلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾^(١)

* قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي خَبَرِ الْمِعْرَاجِ: ثُمَّ رَأَيْتُ مَلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ جَعَلَ اللَّهُ أَمْرَهُ عَجَبِيًّا، نَصَفَ جَسَدَهُ النَّارَ وَ النِّصْفَ الْآخَرَ ثَلْجًا، فَلَا النَّارُ تَذِيبُ الثَّلْجَ وَ لَا الثَّلْجُ يَطْفِئُ النَّارَ، وَ هُوَ يَنَادِي بِصَوْتٍ رَفِيعٍ وَ يَقُولُ: سُبْحَانَ الَّذِي كَفَّ حَرَّ هَذِهِ النَّارِ فَلَا تَذِيبُ الثَّلْجَ، وَ كَفَّ بَرْدَ هَذَا الثَّلْجِ فَلَا يَطْفِئُ حَرَّ هَذِهِ النَّارِ، اللَّهُمَّ يَا مُؤَلِّفَ بَيْنَ الثَّلْجِ وَ النَّارِ آلَفَ بَيْنَ قُلُوبِ عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ.^(٢)

* عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي رِوَايَةٍ: رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا آلَفَ بَيْنَ وَلِيِّينَا، يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ تَأَلَّفُوا وَ تَعَاطَفُوا.^(٣)

* عَنْ نَصْرِ بْنِ قَابُوسَ قَالَ: قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا أَحْبَبْتَ أَحَدًا مِنْ إِخْوَانِكَ فَأَعْلَمْهُ ذَلِكَ فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تَحْيِي الْمَوْتَى قَالَ: أَوَلَمْ تُؤْمِنْ؟ قَالَ: بَلَى وَ لَكِنْ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾^(٤)

* عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: إِذَا أَحْبَبْتَ رَجُلًا فَأَخْبِرْهُ بِذَلِكَ فَإِنَّهُ أَثْبَتَ لِلْمُودَّةِ بَيْنَكُمَا.^(٥)

١ - بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٢٦٥، باب ٦٧، ح ٩

٢ - بحار الانوار، ج ٥٦، ص ١٧٢، باب ٢٣، ذيل ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٤٥، باب الهجرة، ذيل ح ٦

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٦٤٤، باب اخبار الرجل أخاه بحبه، ح ١

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٦٤٤، باب اخبار الرجل أخاه بحبه، ح ٢

* عن شعيب العرقوفي قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول لأصحابه : اتقوا الله وكونوا اخوة بررة متحابين في الله، متواصلين، متراحمين، تزاوروا و تلاقوا و تذاكروا امرنا و احيوه. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تواصلوا و تبارّوا و تراحموا و كونوا اخوة بررة كما امركم الله عزّ وجلّ. ^(٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام : تواصلوا و تبارّوا و تراحموا و تعاطفوا. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يحقّ على المسلمين الاجتهاد في التّواصل، و التّعاون على التّعاطف، و المواساة لأهل الحاجة، و تعاطف بعضهم على بعض حتّى تكونوا كما امركم الله عزّ وجلّ : ﴿رحماء بينهم﴾ متراحمين، مغتمّين لما غاب عنكم من امرهم على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم. ^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من زار اخاه لله لا لغيره، التماس موعد الله و تنجّز ما عنده، و كلّ الله به سبعين الف ملك ينادونه الا طبت و طابت لك الجنّة. ^(٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من زار اخاه في الله قال الله عزّ وجلّ : ﴿إيتاي زرت و ثوابك عليّ، و لست ارضى لك ثواباً دون الجنّة﴾. ^(٦)

* عن خيشمة قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام اوّدّعه فقال : يا خيشمة ابلغ من ترى من موالينا السّلام و اوصهم بتقوى الله العظيم و ان يعود غنيهم على فقيرهم و قوّيهم على

١- الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب التراحم و التعاطف، ح ١

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب التراحم و التعاطف، ح ٢

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب التراحم و التعاطف، ح ٣

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب التراحم و التعاطف، ح ٤

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب زيارة الاخوان، ح ١

٦- الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب زيارة الاخوان، ح ٤

ضعيفهم وان يشهد حيَّهم جنازة ميتهم وان يتلاقوا في بيوتهم، فانَّ لقيا بعضهم بعضاً حياة لأمرنا، رحم الله عبداً احيا امرنا، يا خيشمة ابلغ موالينا انا لا نغنى عنهم من الله شيئاً إلا بعمل و انهم لن ينالوا ولا يتنا إلا بالورع و انَّ اشدَّ النَّاس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره.^(١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : انَّ الله عزَّ وجلَّ جنَّة لا يدخلها إلا ثلاثة : رجل حكم على نفسه بالحق، و رجل زار اخاه المؤمن في الله، و رجل آثر اخاه المؤمن في الله.^(٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : رحمة الضَّعفاء تستنزل الرَّحمة.^(٣)

* عن امير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم :

عجبت لمن يرجو رحمة من فوقه كيف لا يرحم من دونه.^(٤)
من لم يرحم لم يرحم.^(٥)

من لم يرحم النَّاس منعه الله رحمته.^(٦)

من الكرام تكون الرَّحمة.^(٧)

اولى النَّاس بالرَّحمة المحتاج إليها.^(٨)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٥، باب زيارة الاخوان، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٨، باب زيارة الاخوان، ح ١١

٣ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، ح ١٠٣٣٣

٤ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، الفصل الثاني عشر، ح ١٠٣٣٤

٥ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، الفصل الثاني عشر، ح ١٠٣٣٥

٦ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، ح ١٠٣٣٦

٧ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، الفصل الثاني عشر، ح ١٠٣٤٠

٨ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، الفصل الثاني عشر، ح ١٠٣٤٢

أبلغ ما تستدرُّ به الرَّحمة أن تضرر لجميع النَّاس الرَّحمة. ^(١)

* عن رسول الله ﷺ : الراحمون يرحمهم الرحمن يوم القيامة، ارحم من في الارض

يرحمك من في السماء. ^(٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام في الغرر : ارحم من دونك، يرحمك من فوقك و قس سهوه

بسهوك و معصيته لك بمعصيتك لربك و فقره إلى رحمتك بفقرك إلى رحمة ربك. ^(٣)

١ - تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي قم المقدسة، ص ٤٤٩، الفصل الثاني عشر، ح ١٠٣٤٤

٢ - بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٦٩، باب ٧، ح ٤

٣ - ميزان الحكمة، المجلد الرابع، ص ٦٨، نقلاً عن غرر

الفضيلة الخامسة عشرة: شرح الصدر

و هي ملكة يقتدر بها على تحمل عظام الامور، كالنبوة للانبياء و الولاية للاوصياء اللّتي هما أعظم ما يُتحمّل و التبليغ للعلماء و الرياسة للرؤساء

و يقتدر بها على تحمل المشاكل بعد عدم امكان حلّها و الخلاص منها، و بعبارةٍ أخرى يقتدر بها على حلّ المشاكل، فلو كانت راسخة غير قابلةٍ للانحلال، فيقتدر بها على تحمّلها.

و هي ملكة يصير بها صاحبها عظيم الهمة قوى الإرادة كثير النشاط فكانه في الحياة لا يمس معنى الهم و الغم و الاضطراب فلا ييأس على مافاته و لا يفرح بما آتاه و ان شئت قلت انها ملكة تفيد صاحبها صدراً كالبحر لا يتلاطم بما يصيبه. فكما ان البحر يقتدر على هضم كلّ ما يقع فيه و لا يلوّن بلونه و لا يتلوّث به، بل يلون كلّ شيء بلون نفسه و يظهر كلّ ملوّث، بل يستحيله فيه، فكذلك من شرح الله صدره، يقتدر بهمّته العليا على تسخير قُلل الجبال الشاهقات لينال المقصود من غير أن يغلب عليه التواني أو يمنعه مانع أو لومة لائم، فلذلك ان سيّدنا موسى بن عمران عليه السلام إذا أمر بالرسالة و الذهاب إلى فرعون ما سأل من الله تعالى عِدّة و لا عُدّة بل ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ و يسّر لي امري ﴿ و احلل

عقدة من لساني يفقهوا قلبي ﴿^(١)﴾.

و الآية الشريفة يستفاد منها بوضوح تام أن شرح الصدر يوجب يسر الأمور و حل المشاكل و تحملها و قوة الإرادة، و السلطة على النفس، فيقتدر على التكلم أى المواجهة مع غيره و مخاطبتها من غير عقدة و لكنة، و على تفهيم المراد من غير اضطراب.

كما يفهم من الآية الشريفة أنه ليس شيء اعلى و أزم لمن بيده الحكم من شرح الصدر، فلذا نقل عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: الة الرياسة سعة الصدر^(٢)، لان الله تعالى في تلك السورة تسلياً على رسوله و ان شئت قلت منة عليه قال ﴿الم نشرح لك صدرك﴾^(٣)

مع أنه تعالى أنعم عليه بنعم جسام، فذكر هذه النعمة يدل على فضله عليها كلها كما ان قوله ﴿و وضعنا عنك وزرك﴾ الاذي نقض ظهرك * و رفعنا لك ذكرك * فان مع العسر يسراً * ان مع العسر يسراً^(٤) يفيد ما يحصل منه، كرفع المشاكل و الاقتدار على حلها أو تحملها، كما أنه يوجب النيل بالمقصود، و يسر كل عسير، فيمكن لصاحبها أن يتدرج خطوة خطوة نحو المقصود، و هذا مراد قوله تعالى ﴿فاذا فرغت فانصب﴾^(٥)

كما ان الاشتغال بالتنحى نحو المقصود، لا يشغله عن ذكر الله تعالى، بل به الذي مصداقه الاكمل هو الصلوة ﴿و استعينوا بالصبر و الصلوة﴾^(٦) يستعين في السير نحو الغاية، و لعل هذا مراد قوله تعالى ﴿و إلى ربك فارغب﴾^(٧)

وبالجملة ان المشاكل و الغايات العظام و طلب الوصول اليها والنيل بها لا تمنعه عن النيل بما هو اعلى منها و هو الرغبة إلى الله و الوصول إلى رضوانه تعالى.

و يجب علينا الآن أن ننبه على نكتة هامة توضح شرف هذه الفضيلة و علوها و هو

٢ نهج البلاغة / قصار الحكم ١٧٦

١ - طه / ٢٨ - ٢٥

٥ - الانشراح / ٧

٤ - الانشراح / ٦ - ٢

٣ - الانشراح / ١

٧ - الانشراح / ٨

٦ - البقرة / ٤٥

كون هذه الفضيلة أمّ الفضائل بالنسبة إلى كثير من الفضائل الأخرى، كالغفو والصفح والصبر والحلم والسخاء والشجاعة والتواضع والرحمة ونحوها التي هي تتوقّف على سعة الصدر، فتلك الفضائل هي البناء وشرح الصدر هو المبنى، وتلك الفضائل هي الزرع وشرح الصدر هو الحرث، فكما لا يمكن البناء بلا مبنى، والزرع بلا حرث فكذلك لا يمكن تحصيل الفضائل بلا شرح الصدر، فبالرياضات الدينيّة والدعاء والتوسل بالأنوار المطهّرة يُزيّن بتلك الزينة، ثم بالرياضات الدينيّة والدعاء والتوسل تزين بتلك الفضائل، فهو الاصل وتلك الفضائل هي الفرع، هذا يكفي لبيان شرف هذه الفضيلة وقيمتها. ويزيدها شرفاً وكرامةً ما يظهر من مصدر الوحي وأهل العصمة من أنّ شرح الصدر نور من انوار الله تعالى يؤتیه من يشاء من عباده، فصاحبه ينظر بنور الله ويمشي بنور الله ويتكلم بنور الله، وبعبارة أخرى فهو يركب على نور الله ويهdy بهداية الله فيعرج إلى الله تعالى.

قال تعالى: ﴿ افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نورٍ من ربّه ﴾. (١)

و قال تعالى ﴿ فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ﴾. (٢)

وعن رسول الله ﷺ في تفسير الأولى من هاتين الآيتين انه قال: ان النور إذا وقع في القلب انفسح له وانشرح قالوا: يا رسول الله فهل لذلك علامة يعرف بها؟ قال: التجافي عن دار الغرور والانابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله. (٣)

فهذه شرافة وكرامة لهذه الملكة، نعمت ما هي.

و يظهر من نصّ الوحي وأقوال اهل العصمة، أنّ لهذه الفضيلة كرامةً أخرى أعلى بمراتب ممّا أشرنا اليه، وهي أنّ المتّصف بها، يمكن له أن يقبل الحقّ من غير أن يعتريه شبهة فيه، فهو يقبل الاسلام كله من الاصول والفروع ويقول: كلّ من عند الله، فبالعقل يدرك

الاصول و بالقلب يجدها و بالوجدان يسلم بما يلزم ان يتعبد به، ولا يجد في نفسه حرجاً مما أمر به أو نهى عنه، ولا حرجاً بما اصابته من النوائب و المصائب.

فهو يتبع ابراهيم عليه السلام و ملته^(١)، فكما انه إذا قيل له اسلم، قال اسلمت لرب العالمين^(٢) تشريعاً و تكويناً فكذلك انه إذا ورد عليه نائبة يقول:

﴿ انا لله و انا اليه راجعون ﴾^(٣).

و إذا رأى محكماً أو متشابهاً يقول كل من عند ربنا، من غير ان يتردد فيها، لمكان معارضة ظاهرية يمكن أن تُرى بينهما في بادىء النظر، فترى أن ابراهيم عليه السلام اسكن من ذريته بواد غير ذى زرع^(٤) لامر الله تعالى به، و صبر على المصائب التي نالها من غرود و قومه صبراً جميلاً بل يمكن أن يصل المتّصف بها إلى المقام الذي لا يرى النائبة نائبة، بل يرى انها من اللطاف الخفية، كالمحكى عن زينب الكبرى عليها السلام في مجلس ابن زياد حيث تقول:

ما رأيت الا جميلاً^(٥)، و لا يرى الاوامر التعبدية تعبدية، بل يرى انها مذكية و آيات شرح الصدر و رواياته لو لم تدل على نكتة فلا اقل من دلالتها على هذه اللطيفة،

قال الله تعالى : ﴿ افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه، فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾^(٦).

و قال الله تعالى : ﴿ فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾^(٧)

و بالجملة ان شرح الصدر نور و من لم يجعل الله له نوراً فانه من نور بل هو في ظلمات

لا يقدر الخروج منها.

قال الله تعالى : ﴿ أو من كان ميتاً فأحييناه و جعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظّلمات ليس بخارج منها ﴾ (١)

فهو في دهشة و وحشة و ظلمة بعد ظلمة، طيلة حياته، فليست هي إلا موتاً تدريجياً فهو نسي نفسه فبعد ذلك لا يكون له الا رجساً من الله تعالى.

قال الله تعالى : ﴿ أو كظلمات في بحر لجّى يغشيه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا اخرج يده لم يكدريها و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ﴾ (٢)

و قال الله تعالى : ﴿ و لا تكونوا كالذين نسوا الله فانسيهم انفسهم ﴾ (٣)

و قال الله تعالى : ﴿ كذلك يجعل الله الرّجس على الذين لا يؤمنون ﴾ (٤)

و لكن الذي يكون اشدّ بلاءً و مصيبة له، هو عدم امكان اهتدائه، فهو يعيش من غير ان يخطو خطوة نحو الاهتداء، لان الهداية يتوقف على ذلك النور.

قال الله تعالى : ﴿ يهدي الله لنوره من يشاء ﴾ (٥)

و قال الله تعالى : ﴿ و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ﴾ (٦)

و قال الله تعالى : ﴿ افأنت تسمع الصّمّ و لو كانوا لا يعقلون ﴾ (٧)

و قال الله تعالى : ﴿ افأنت تسمع الصّمّ أو تهدي العمى و من كان في ضلال مبين ﴾ (٨)

و في الخاتمة نوصيك ثم نوصيك ثم نوصيك بالتخلق بهذه الفضيلة و لا يمكن لك

التخلق بها الا بالرياضات الدينيّة، فعليك بالاهتمام بالواجبات، سيما الصلوات في اول اوقاتها، والنوافل منها سيما صلوة الليل و الاجتناب عن المحرمات سيما حق الناس، و عليك بالتوبة و الانابة و الدعاء و التوسل، سيما في آخر الليل، و عليك بخدمة خلق الله تعالى و قضاء حوائجهم بالميسور، و المواساة بين نفسك و بينهم بل الا يثار لهم سيما للاقارب، فارجو ان يرحمك الله و يعطيك من ذلك النور العظيم ما يصلح لك.

روايات في شرح الصدر

* عن حفص بن غياث عن الصادق عليه السلام قال : بينا موسى بن عمران يعظ اصحابه اذ قام رجل فشق قميصه، فاوحى الله عز وجل اليه : يا موسى قل له : لا تشق قميصك و لكن اشرح لي عن قلبك (١)

* روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ : امن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه. فقال : ان النور اذا وقع في القلب انفسح له و انشرح، قالوا : يا رسول الله فهل لذلك علامة يعرف بها؟ قال : التجافي عن دار الغرور و الانابة إلى دار الخلود و الاستعداد للموت قبل نزول الموت. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور فأضاء لها سمعه و قلبه حتى يكون أحرص على ما في أيديكم منكم و إذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء، فأظلم لها سمعه و قلبه، ثم تلا هذه الآية ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ﴾ (٣) (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة

١-بحار الانوار، ج ١٣، ص ٣٥٢، باب ١١، ح ٤٥

٢-بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٢٢، باب ١٢٢، ح ١١٠

٤-الكافي، ج ٢، ص ٢١٤، ح ٦

بيضاء وفتح مسامع قلبه و وکل به ملکا یسده، وإذا أراد بعبد سوءاً نکت فی قلبه نکتة سوداء و سدّ مسامع قلبه و وکل به شیطاناً یضله. ^(١)

الرديلة السادسة عشرة: القسوة

وهي لغة الصلب والغلظ، واصطلاحاً تطلق على قلب غير رؤفٍ رحيم، وتطلق على ذلك القلب الفظّ والغليظ.

قال الله تعالى: ﴿و لو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾^(١).

وتطلق على صاحب ذلك القلب غليظ القلب و بالفارسية « تندخو » و « سنگ دل » وكذلك في الاصطلاح تطلق على قلب لا يقبل الهداية و لا يخضع للحق، و لو قبله حيناً ما لا يكون إلا بعسرٍ و حرجٍ شديد و يثقل عليه الخشوع و الخضوع له، فيقال لذلك القلب ضيق الصدر. فكأنه ظرف لا يسع للهداية الالهية، و ما ينزل له من الحق بل كأنه سدّ بابه و لا ينفذ فيه شيء و يقال لصاحب ذلك القلب بالفارسية « تنگ نظر » و « سر سخت »

قال تعالى: ﴿و من يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء

كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾^(٢)

فظهر ان القساوة ضد الرحمة و ضد شرح الصدر، فهي ملكة باعتبارها تفيد صلابة

القلب و قساوته من غير أن تفيد ما يُنتفع به يقال لها القسوة و غلظة القلب، و لصاحبها

قسي القلب و غليظ القلب و القاسى. و باعتبار ابائها عن قبول الحق و الخضوع له يقال لها ضيق الصدر و حرج الصدر و يطلق على صاحب تلك الملكة ضيق الصدر و حرج الصدر. فلو لم ترد مذمة في هذه الملكة الا قوله تعالى : ﴿ فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ (١) و قوله تعالى : ﴿ و من يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ (٢)

ليني بياناً لكونها من أقبح الرذائل و أرذل الملكات حيث أنّ كلمة الويل في الذكر الحكيم لتدلّ على عذاب اليم، فانظر كيف أردفه الله تعالى بقوله: ﴿ كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ (٣)

ليدلّ على غاية قبحها!! فحينئذٍ يظهر لك أن لا خير في المتّصف بهذه الرذيلة، بل بطن الأرض خيرٌ له من ظهرها، لأنّ الحياة لا تزيد له إلا رجساً على رجسٍ و اثماً على اثمٍ و طغياناً على طغيانٍ.

قال الله تعالى : ﴿ ثمّ قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشدّ قسوة، و أنّ من الحجارة لما يتفجرّ منه الانهار، و أنّ منها لما يشقق فيخرج منه الماء و أنّ منها لما يهبط من خشية الله ﴾ (٤)

و لهذه الملكة الخبيثة مراتب:

فالمرتبة الاولى منها: ان تهوّن لصاحبها ترك الواجبات و اتيان المحرمات و تشتد شيئاً فشيئاً حتّى تصل إلى الانكار و الاستكبار

قال تعالى : ﴿ ثمّ كان عاقبة الذين اساءوا السّواى ان كذبوا بايات الله ﴾ (٥)

و قال تعالى : ﴿ و اذ قالوا اللّهمّ ان كان هذا هو الحقّ من عندك فامطر علينا حجارة

من السّماء أو اتّنا بعذاب اليم ﴿^(١)

فالإنداز و عدمه حينئذٍ له سيّان.

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * خَتَمَ

اللّٰهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٢)

فقد يطلق على ذلك القلب القساوة و أخرى الختم و ثالثة الطبع و رابعة الزيغ و

خامسة الرين، فتلك العبارات شتّى و المراد منها واحد.

و المرتبة الثانية منها : غلظ القلب و عدم رفته فلا يؤثّر موعظةً فيه و لا يقوم بانفاقاته

الواجبة و لا يؤلم و لا يتأثّر عن آلام غيره و لا يهتمّ بأمور المسلمين. و المستفاد عن جملة

آياتٍ و أحاديث كثيرة كون الغلظ هذا بلاءً عظيم يسلب عن صاحبه الايمان و يخرجّه عن

ربقة الاسلام داخلاً آياه في الكفر.

قال تعالى : ﴿ وَبِئْسَ لِلْمَشْرِكِينَ * الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ

كَافِرُونَ ﴾ ^(٣)

و قال تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالْذِّينِ * فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ * وَ لَا يَحْضُرْ

عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ *... وَ يَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ ^(٤)

قال رسول الله ﷺ : من أصبح لا يهتمّ بأمور المسلمين فليس منهم و من سمع رجلاً

ينادى يا للمسلمين فلم يجبه فليس بمسلم. ^(٥)

و قال أبو عبدالله عليه السلام : إنّما المؤمنون إخوة بنو أب و أمّ و إذا ضرب على رجل منهم

عرق سهر له الآخرون. ^(٦)

٣- فضّلت / ٧-٦

٢- البقره / ٧-٦

١- الانفال / ٣٢

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب الاهتمام بأمور المسلمين، ح ٥

٤- الماعون / ٧-١

٦- الكافي، ج ٢، ص ١٦٥، باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض، ح ١

وقال أبو عبد الله عليه السلام في رواية: سبع حقوق واجبات.... ان ضيّع منها شيئاً خرج من ولاية الله و طاعته ولم يكن لله فيه من نصيب.... أيسر حقّ منها ان تحب له ما تحب لنفسك و تكره له ما تكره لنفسك. (١)

و المرتبة الثالثة منها: انه يلتذّ بما يهين بغيره، كوهنه، و ضربه و شتمه و قتله كما تلتذّ الهرة من ان يعبت و يلعب بالفارة،

قال تعالى: ﴿ قتل اصحاب الاخدود ﴾ النار ذات الوقود * اذ هم عليها قعود * و هم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود * و ما نقموا منهم إلا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد ﴿ (٢) هذا شهادة القرآن بأن اصحاب الاخدود كانوا يفرحون و يلتذّون بما زين لهم هذه الملكة الخبيثة، و هو احراقهم المؤمنين بما لا يؤمنوا به.

كما يشهد بأن فرعون و آله كانوا يذبّجون أبناء بني اسرائيل و يستحيون نساءهم، فلو كان المراد من ذبح الابناء هو قتلهم و من استحياء النساء هو تريقهنّ كما هو ظاهر الآيات و عليه عموم المفسرين فمعناه ان قساوة فرعون و جنوده بلغت إلى ما كانوا يفعلون بالمستضعفين و المظلومين ما لا يقتدر الإنسان ان يسمعه فضلاً من ان يقوم به أو يراه.

و ان كان المراد منهما انهم كانوا يرفعون الغيرة و الحميّة من الرجال و الحياء و العفة من النساء كما هو ديدن المستثمرين الآن، و هذا المعنى قريب جداً فيقول المؤمن الرؤوف ما قال الله تعالى: ﴿ فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ (٣)

بل القرآن يشهد بأن قسى القلب لا يكفي بذلك بل يهلك الحرث و النسل
قال تعالى: ﴿ و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدّنيا و يشهد الله على ما في قلبه و هو الدّ الخصام ﴾ و إذا تولّى سعى في الارض ليفسد فيها و يهلك الحرث و النسل

١- الكافي، ج ٢، ص ١٦٩، باب حق المؤمن على أخيه و أداء حقه، ح ٢

٢- الزمر / ٢٢

٢- البروج / ٨ - ٤

و الله لا يحب الفساد * و إذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم و لبئس المهاد * (١)

و قد أشرنا إلى المشهور من مذهب المفسرين في تلك الكريكات من أن المراد منها أن قسى القلب العادم الرحمة إذا غلب على الأرض لا يأمر أهلها إلا بخرابها و لا يريد إلا اهلاك الحرث و النسل، كما هو مذكور في الحروب الصليبية و توار يخها و كما هو مشاهد اليوم في اغتيالهم على أراضي المسلمين في هرزغوين حيث يقتلون رجالهم و يذبحون أطفالهم و العياذ بالله مما يفعلون بنسائهم، هذا مع أمر الدول العظمى بسكوت المجامع العالمية المدافعة عن حقوق الناس، فليست هذه المجامع إلا ملعبة في أيدي المسلطين على العالم جوراً و عدواناً، فهم مصداق قوله تعالى:

﴿ و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا و يشهد الله على ما في قلبه و هو الدّ الحضام ﴾ (٢).

يكفيك هذه الكريمة حذراً عن هذه الرذيلة و تهديداً بعواقبها و ما يترتب عليها. و اما على المختار في تفسير الآية - و قد أشرنا إليه آنفاً -، فهذا أقبح من مختار المشهور في رؤية القرآن الكريم و رأيها، و هو أيضاً مما يترتب على قسوة القلب و صلبها، نعوذ بالله منها.

ما يوجب القسوة و زوالها

و في الختام نشير إلى علل حدوث هذه الرذيلة في النفس، و ما يوجب ارتفاعها، مستضيئين من القرآن الشريف.

اما الذي يوجب القساوة

الف : ان وقوع الذنب على ذنب يوجب القساوة.

قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ ^(١)

أي: بعد ذنبٍ حدث على ذنب آخر.

فالتوغل في الآثام يوجب القساوة، وهي توجب مفسد عظمى حتى الكفر و قتل الانبياء.

قال تعالى : ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَآؤُا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بَأْتُهُمْ كَانُوا

يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ ^(٢)

فهذه الايات تدل على أنهم كانوا يعتدون و يعصون فبذلك قست قلوبهم فأدّى أمرهم

إلى هذين الموبقين الكبيرين.

ب : ان الغفلة عن ذكر الله تعالى، سيما الصلوة التي سماها الله الذكر الكثير توجب

القسوة و عماء القلب في الدارين.

قال تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ^(٣)

و قال تعالى : ﴿ وَ مِنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

أَعْمَى ﴾ ^(٤)

و معلوم ان عماء القيامة ليست إلّا ناشئة من عماء الدنيا، و عماء الدنيا هي قسوة القلب

فيها.

قال تعالى : ﴿ وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَ اضْلَ سَبِيلًا ﴾ ^(٥)

ج : ان التوغل في المشتهايات الدنياوية و طول الأمل فيها و تمتنى زخرفها و زبرجها

يوجب قسوة القلب، فيترتب عليها مفسد أخرى، كالغفلة عن الآخرة، و هي أشد ما

يترتب عليها و أعظمها.

قال تعالى : ﴿ فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون ﴾ ^(١)
 و قال تعالى : ﴿ انّ الذين لا يرجون لقاءنا و رضوا بالحيوة الدّنيا و اطمأنوا بها و
 الذين هم عن اياتنا غافلون * اولئك ماويهم النار بما كانوا يكسبون ﴾ ^(٢)
 و قال تعالى : ﴿ و جئ يومئذ بجهنّم يومئذ يتذكّر الإنسان و انّى له الذّكرى يقول يا
 ليتنى قدّمت لحياتى ﴾ ^(٣).

هذا هو المستفاد من الوحي المبين في ما يوجب القسوة.

اما الذي يوجب رفع هذه الرذيلة فهو:

الف : التوبة من الذنب و هي توجب رفع القساوة و لو وصل ذنوبه إلى النهاية
 قال الله تعالى : ﴿ إلا من تاب و امن و عمل عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سيّئاتهم
 حسنات ﴾ ^(٤).

فان المراد بالتبديل احواء السيئات و ايجاد الحسنات الحاصلة من التوبة قلبها، كما هو
 ظاهر الآية الشريفة، و اللافت للنظر أنّ هذا الاحواء و الایجاد لا يمكن إلا بعد رفع القسوة
 عن القلب و تنويرها بنور الرحمة و الرأفة، لان تلك السيئات تنشأ من تلك القسوة كما ان
 تلك الحسنات تنشأ من ذلك النور.

و اما ان كان المراد بالتبديل هو تبديل قسوة القلب بالرحمة و اللين و تنويره بنور التوبة
 فالآية الشريفة بلا تكلف تدلّ على المقصود، إذ اشدّ سيّئات القلب و أعظمها هو قسوته
 وأفضل حسناته هو رحمته ورأفته.

و عن ابي عبد الله عليه السلام : إذا أذنب الرّجل خرج في قلبه نكتة سوداء فان تاب انمحت و

إن زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً. ^(١)

ب : الذكر بمراتبه من اللفظي و القلبى و العملى و قد يقال له اليقظة، و هي التنبه و التوجه إلى الله، و إلى كون العوالم بأسرها بمحضه تعالى و بانه في مسيرٍ ألا و منتهاه هو الله تعالى و ان له منزلاً لو نزل فيه فله مقام كريم كما أن له منزلاً في الجحيم لو نزل فيها لا يشمله إلا غضب الله و عقابه - نعوذ به منه! -

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ * و سَبِّحُوهُ بِكْرَةٍ وَ أُصِيلًا ﴿ ^(٢)

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشد ما فرض الله على خلقه ذكر الله كثيراً، ثم قال : لا اعنى سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله اكبر و إن كان منه و لكن ذكر الله عند ما أحلّ و حرّم، فان كان طاعة عمل بها و إن كان معصية تركها. ^(٣)

و بالجملة ان الذكر بمراتبه من اللفظي و القلبى و العملى جلاء القلب و لهذا جعل للسائرین كدستورٍ يعملون به، و أمر الله رسوله في سورة المزمل التي هي بمنزلة برنامج له في اول البعثة بقوله تعالى :

﴿ و اذكر اسم ربك و تبتل إليه تبتيلاً ﴾ ^(٤)

ج : العبادات كلها من القلبية كالخلوص و الخضوع و التقرب، و البدنية كالصلوة و الصوم، و المالية كالانفاقات توجب جلاء القلب و الخروج من الظلمات إلى النور
قال تعالى : ﴿ قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ ^(٥).

٢- الاحزاب / ٤٢ - ٤١

٤- المزمل / ٨

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٧١، باب الذنوب، ح ١٣

٣- الكافي، ج ٢، ص ٨٠، باب اجتناب المحارم، ح ٤

٥- المائدة / ١٦ - ١٥

وفي الختام نذكر بعض الروايات الواردة من اهل البيت عليهم السلام في هذا البحث استضاء
من نور مشكوة الولاية و استهداءً به.

روايات في القسوة

- * عن علي بن عيسى رفعه، قال : فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام يا موسى لا تطول في الدنيا املك فيقسو قلبك و القاسى القلب منى بعيد. (١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام لمتان : لمة من الشيطان و لمة من الملك، فلمة الملك الرقة و الفهم، و لمة الشيطان السهو و القسوة. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا خلق الله العبد في اصل الخلقة كافراً لم يميت حتى يحبب الله إليه الشر فيقرب منه فابتلاه بالكبر و الجبرية فقسا قلبه و ساء خلقه و غلظ وجهه و ظهر فحشه و قلّ حياؤه و كشف الله ستره و ركب المحارم فلم ينزع عنها، ثم ركب معاصي الله و ابغض طاعته و وثب على الناس لا يشبع من الخصومات، فاسألوا الله العافية و اطلبوها منه (٣).
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان المسيح عليه السلام يقول : لا تكثروا الكلام في غير ذكر الله فإن الذين يكثرون الكلام قاسية قلوبهم و لكن لا يعملون. (٤)
- * عن عبيد بن زرارة قال : مات لبعض اصحاب أبي عبدالله عليه السلام ولد فحضر أبو

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٢٩، باب القسوة، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٣٠، باب القسوة، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٣٠، باب القسوة، ح ٢

٤ - بحار الانوار، ج ١٤، ص ٣٣١، باب ٢١، ح ٧٣

عبدالله عليه السلام جنازته فلما الحد تقدّم أبوه لي طرح عليه التراب، فأخذ أبو عبدالله عليه السلام بكفيه وقال: لا تطرح عليه التراب، و من كان منه ذا رحم فلا يطرح عليه التراب فقلنا : يا ابن رسول الله انتهى عن هذا وحده ؟ فقال : انهاكم ان تطرحوا التراب على ذوى الارحام، فإنّ ذلك يورث القسوة، و من قسا قلبه بعد من ربّه عزّ وجلّ. (١)

* في وصيّة امام الباقر عليه السلام لجابر... و تعرض لرقّة القلب بكثرة الذكر في الخلوات... و اياك و الغفلة ففيها تكون قساوة القلب. (٢)

* في وصيّة النبي ﷺ إلى علي عليه السلام: يا علي اربع خصال من الشقاء، جمود العين و قساوة القلب و بعد الامل و حبّ البقاء. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: ما جفت الدموع إلا لقسوة القلوب و ما قست القلوب الا لكثرة الذنوب. (٤)

* انّ بعض انبياء بنى اسرائيل شكّا إلى الله عزّ وجلّ قسوة القلب و قلّة الدمعة فاوحى الله إليه أن كُل العدس فاكل العدس فرق قلبه و كثرت دمعته. (٥)

عن النبي ﷺ قال : من احبّ ان يرقّ قلبه فليدمن أكل البلس، يعنى التين. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ٣٥، باب ١٢، ح ٢٤

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٦٤، باب ٢٢، ح ١

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٢، باب ٤٤، ح ١٢

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٥، باب ٤٤، ح ٢٤

٥ سبحة الانوار، ج ١٤، ص ٤٦٠، باب ٣١، ح ١٩

٦ سبحة الانوار، ج ٦٣، ص ١٨٧، باب ١٠، ح ٧

الفصل الخامس عشر

الفضيلة السادسة عشرة: العفة

الرّذيلة السابعة عشرة: الشرّة

الرّذيلة الثامنة عشرة: الخمود

الفضيلة السادسة عشرة: العفة

و هي ملكة يُقْتَدَرُ بها على الغلبة على الشهوات، و كثيراً ما تطلق على الكفّ عن الشهوات بقهر كان أو بسهولة، يعنى كان الكفّ عن ملكةٍ أو لا عن ملكةٍ، بل بقهر النفس من غير سهولةٍ، فلذا فُسِّرَها القاموس بالكفّ عما لا يحلّ و لا يجمل، و لكن العفة في هذا العلم لا يطلق إلا إذا كان عن ملكةٍ راسخةٍ في نفس صاحبها، و التعفّف هو الكفّ و استعمال كلّ للآخر ضرب من المجاز.

و هذه الملكة كملكة الغيرة و ان كانت لها معنىٌ عريضٌ بحيث تشتمل الغلبة على اى شهوةٍ ممّا لا تحلّ و لا تجمل، الا ان استعمالها في عفة البطن و الفرج اكثر.

قال الله تعالى ﴿ يحسبهم الجاهل اغنياء من التّعفّف ﴾^(١)

و قال تعالى : ﴿ و ليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتّى يغنيهم الله من فضله ﴾^(٢)

و في روايات كثيرة عن اهل البيت عليهم السلام : ان افضل العبادات عفة البطن و الفرج.^(٣)

كما ان اطلاقها في علمنا هذا على عفة الفرج سيّما في جانب النساء اكثر من اطلاقها على غيرها في غيرهنّ، بل يمكن ادّعاء ان لفظ الغيرة عند عامّة الناس تختصّ بالرجال و لفظ العفة بالنساء و المراد منها ما يدلّ على تعفّف الناس فيما يرجع إلى الجنس و شهوته، و الامر سهل بعد وضوح المعنى.

و البحث هنا أوّلاً في عفة الفرج ثم نذيله بالبحث عن عفة البطن انشاء الله، و اما البحث عن غيرهما من انواع العفاف، فيسأتى في البحث عن الحرص ، الجمع و الرغبة عن الدنيا و غير ذلك انشاء الله تعالى.

و هذه الملكة بعد تمكّنها في النفس تسرى إلى الجوارح، فتؤدّي بصاحبها إلى عفة العين، فلا يرى ما لا يحلّ و لا يجمل، و إلى عفة الأذن فلا يسمع ما لا يحلّ و لا يجمل، فلا يلفظ بقولٍ ركيكٍ مستهجن، كما لا يسمع من أحدٍ كلاماً ركيكاً، و لا يرى أحدٌ قبائح اعضائه و جوارحه، كما لا يرى هو قبيح أعضاء غيره.

فالعفة كالستر تستر المرء و المرأة و هي كالجلباب لهما، فالعفيف و العفيفة مستوران عن الناس حتّى عن المحارم إلّا ما يرتبط بالزوج و الزوجة، كما هو مقتضى الفطرة. و بعبارةٍ أخرى ان هذه الملكة تحدّد التمايلات و الشهوات تحديداً تاماً، سيما الشهوة الجنسيّة و من حصل على ذلك فهو اعبد الناس و له خير الدنيا و الآخرة.

قال تعالى : ﴿ قد افلح المؤمنون * الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ * وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ * وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ * وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ (١)

و عن ابى جعفر عليه السلام : ما عبد الله بشيءٍ افضل من عفة بطن و فرج « (٢)

هذا اول مرتبة من مراتب هذه الملكة، حيث لها مراتب شدة و ضعفاً و أفضل مراتبها و أعظمها هي تسلط هذه الملكة على القلب الذي هو حرم الله، فلا يدخل فيه الا الله تبارك و تعالى، فاذا يرى الله تعالى ملكوت السموات و الارض يعنى يجد و يأنس بقيومية الحق كمن يجد ثلج فؤاده من شرب شرابٍ طهورٍ. و يجد سرايئة عالم الوجود و انه فقر محض و يجد معنى قوله تعالى ﴿الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾^(١) و قوله تعالى: ﴿كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء﴾^(٢)

و بعبارة اولى يجد معنى قوله تعالى: ﴿هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن﴾^(٣) فحينئذ يبارك الله له فيما يدرك و يرى، كما قال لموسى بن عمران و عائلته اذ وجدوا ذلك المقام،

قال تعالى: ﴿فلما جاءها نودى ان بورك من في النار و من حولها و سبحان الله رب العالمين﴾^(٤)

فوجد موسى بن عمران قيومية الحق حق اليقين و هو قوله تعالى ﴿من في النار﴾، و وجدتها عائلته عين اليقين و هو قوله تعالى ﴿و من حولها﴾ فطوبى لهم و حسن ماب. ثم لا يخفى ان هذه الفضيلة للانسان سيما للنساء واجبة لا بد منها، كما أن الملح في الغذاء لازم لا يصلح الطعام إلا به فن لا عفة له جلف مزوق تضر مصاحبته و انه كمن يظهر عورته، فكما ان كشف العورة عار و شناعة فكذلك من لا عفة له سيرته عار و شناعة.

و عن أبي جعفر عليه السلام في تفسير قول الله تعالى: ﴿يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباساً يواري سواكم و ريشاً و لباس التقوى ذلك خير﴾^(٥) فأما اللباس فالثياب التي يلبسون و أما الرّيش فالمتاع و المال و أما لباس التقوى فالعفاف، إن العفيف لا تبدو له عورة و ان كان

عارياً من الثياب و الفاجر بادي العورة و ان كان كاسياً من الثياب يقول الله ﴿و لباس
التقوى ذلك خير﴾ يقول العفاف خير. ^(١)

و من تأمل في قصة يوسف و المرأة الهائمة به رأى صدق كلام الباقر عليه السلام، لان يوسف لم
يكن له شيء من الدنيا و زخارفها فلم يكن له مال و لا مرتبة و لا قدرة و لا شوكة و لا
اقرباء حتى ان اخوته جنوا به ما أرادوا و لم يكن له رادع عنهم حتى أنه لم يكن يملك نفسه
بل كان عبداً لتلك المرأة المشار اليها و لكن كان عفيفاً في الجلوة و الخلوة حتى حين قالت له
هيت لك، بل أمرته به، و لم يكن حينئذ مانع إلا عفّته، و قد أخبر الله تعالى عن عظم خطر
خلوتها به حيث قال: بعظمة خطر تلك الخلوة بقوله تعالى: ﴿و لقد همّت به و همّ بها لو لا
ان را برهان ربّه﴾ ^(٢)

فتلك العفة أوجبت ان يقول: ﴿ربّ السّجن أحبّ إليّ ممّا يدعونني إليه﴾ ^(٣) حين
حاصرتها الفتيات المتجملات داعيات له إلى نفسهنّ، فعفّته أنجته عن السقوط في ورطة
الشهوات و مهالك الرذائل، و تلك العفة منحت مرتبة لو اجتمعت الجن و الانس على أن
ترفعوه فوقها لم يكن لهم طريق إليه!.

و أمّا المرأة الهائمة بها، فكانت امرأة العزيز، و لها ما تتمناه امرأة ذات شوكة جميلة،
ولكن لم يكن لها الجمال الحقيقي أي: العفة، فسقطت ما لا يمكن أرذل منه و القرآن الكريم
يشير إلى رفعة يوسف بقوله: ﴿من يتّق و يصبر فإنّ الله لا يضيع اجر المحسنين﴾ ^(٤) بعد
بيان رتبته في الحكم كما يشير إلى انحطاط المرأة بقوله: ﴿قالت امرأت العزيز الثن حصحص
الحقّ انا راودته عن نفسه﴾ ^(٥) بعد بيان سقوطها في غياهب الشهوات.

هذا مع انه لو لم يلزم العفة شيء غير كون المجتمع و صلاحه مرهون بها، و فسادة أيضاً

كذلك، ليكفيك ان تدعن انها خير الصفات بالنسبة إلى الفرد و المجتمع، كما قد أشرنا إلى أن مثيري الفساد في الجامع الانسانية طمعاً للوصول إلى أميأهم، ليسعون في بث الفساد الاخلاقي فيها و فسرنا قوله تعالى: ﴿لِيَهْلِكَ الْحَرثُ وَ النَّسْلُ﴾ و قوله تعالى ﴿يَذْبَحُ ابْنائهم وَ يستحيى نساءهم﴾ بان المفسدين مثل فرعون كانوا يهلكون الرجال و النساء باخذ الغيرة منهم و اخذ العفة منهم.

و القرآن لاهتمامه البالغ بهذه كرّر ان مريم عليها السلام استحققت ان تكون آية للعالمين و ان ينفخ فيها من روح الله لكونها متصفة بأعلى مدارج هذه الفضيلة.
قال تعالى : ﴿و الاتیّ حصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا و جعلناها و ابنها آية للعالمين﴾. (١)

كما نرى أن الله تعالى يذكر في القرآن الكريم العفة كصفة من صفات حور العين، و تكرارها يقيد كونها من أحسن صفاتها، أو أحسنها على الاطلاق، و هذا يدل على كونها أعلى صفات المرئة بل الرجل و أحسنها.

قال تعالى : ﴿و عندهم قاصرات الطرف عين * كأنهنّ بيض مكنون﴾ (٢)

و قال تعالى : ﴿فيهنّ قاصرات الطرف لم يطمثهنّ انس قبلهم و لا جان﴾ (٣)

و قال تعالى : ﴿حور مقصورات في الخيام﴾ (٤)

و قال تعالى : ﴿و حور عين * كامثال اللؤلؤ المكنون﴾ (٥)

فترى في تلك الآيات: أولاً: أنهن قاصرات الطرف أي: لا ينظرن إلا إلى أزواجهنّ، و ثانياً: أنهن كاللؤلؤ المكنونة أي: لا ينظر اليهنّ إلا أزواجهنّ و ثالثاً: تباعدهنّ عن المرئى و المنظر، فهنّ في بيوتهنّ لا يطمثهنّ حتّى نظر الاجنبى.

ثم ان هذه الملكة وان كانت فطرية ولا سبباً بالنسبة إلى النساء، ولكنها كالقوارير المذهبات الغاليات، يمكن أن تُكسر إذا أصابها ما يضادها، وهذا سرّ اهتمام القرآن الكريم بحفظها عما يضادها، فهي أولاً عن نظر كل من الاجنبى والاجنبية إلى الآخر، لئلا يؤدى بهما إلى ما لا يجوز.

قال تعالى : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم و يحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم ان الله خير بما يصنعون ﴾ و قل للمؤمنات يغضن من ابصارهن و يحفظن فروجهن ﴿^(١) ثم نهى ثانياً عن القول بما يخالف العفة، صورةً ومعنىً، لئلا يؤدى إلى طعنها.
قال الله تعالى : ﴿ فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ﴾^(٢)
ثم نهى ثالثاً عن التبرج، وهو من سيرة الفواحش في الجاهلية، وهذا أضّر شئاً بالنسبة إلى العفة.

قال تعالى : ﴿ ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى ﴾^(٣)
ثم حذر رابعاً عن مخالطة الجنسین ولو في القول، و علّل الحذر هذا بأنه يوجب رفع العفة عن المجتمع، بينما أن انفصالها أبقى و أدوم لهذه الفضيلة.
قال تعالى : ﴿ وإذا سألتموهن متاعاً فسلوهن من وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم و قلوبهن ﴾^(٤)

و قال تعالى : ﴿ محصنات غير مسافحات ولا متخذات اخدان ﴾^(٥)
و قال تعالى : ﴿ محصنين غير مسافحين ولا متخذى اخدان ﴾^(٦)
(و الخدن هو اخذ المصاحب من غير جنسه كاخذ المرء مرثة مصاحبة، أو اخذ المرثة مرثة مصاحبا)

ثم امرها خامساً بسترها نفسها من الرأس حتى القدم، لأنّ سترها يدلّ على عفّتها.
قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ ﴾ (١)

ثمّ هدّد سادساً السفلة من الناس بالنّفى و التّغريب لو قاموا بما يخالف العفة كمخالطة النّاس و مزاحمتهم، ثمّ هدّدهم بالقتل ليكون هذا التهديد أمكن في نفوسهم، و ذلك كلّهُ حفاظاً على العفة.

قال تعالى : ﴿ لئن لم ينته المنافقون و الذين في قلوبهم مرض و المرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثمّ لا يجاورونك فيها إلّا قليلاً ﴾ * ملعونين اين ما ثقفوا اخذوا و قتلوا تقيلاً ﴿ (٢)

ثمّ عطف البيان سابعاً نحو البيت، و أمر باستيذان الأطفال للدخول إلى الأبوين حين أن خليا بأنفسهما لئلا يرى الطفل ما يشين عفّته، و ذلك لكون البيت و الأسرة العفيفة اللبنة الأولى لبناء المجتمع العفيف.

قال تعالى : ﴿ لِيَسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ و الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ﴾ (٣)

ثمّ أمر ثامناً بوجوب الاستيذان على الطفل إذا بلغ الحلم للدخول إلى أبويه، و ذلك لما أشرنا إليه آنفاً من الاحتفاظ على عفّته.

قال تعالى : ﴿ و إِذَا بَلَغَ الْاطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (٤).

ثم أمر تاسعاً الأمة الاسلاميّة بالحفاظ على زواج الشباب و المسارعة فيه، من غير خوفٍ عن العيلة و العُدم، و هذا كما يجب على الدولة و الحكم، يجب على آحاد المسلمين لو لم تقم به الدولة،

قال تعالى : ﴿ و انكحوا الايامى منكم و الصّالحين من عبادكم و امائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله ﴾ .^(١)

و ليس هذا إلا لكون الزواج أحكم للعفة و أدوم لها، قال تعالى :

﴿ احلّ لكم ماوراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم محصنين غير مسافحين ﴾ .^(٢)

يعنى ان من الحكيم لوضع النكاح هو العفة و الاجتناب عن السفاح و ما يخالف العفة.

و قال رسول الله ﷺ : «من تزوّج احرز نصف دينه» و في حديث آخر: «فليتق الله

في النصف الآخر أو الباقي» .^(٣)

هذا من ناحية، و من ناحية أخرى أمر الله تعالى بالتيسير و المساهلة فيما يرجع إلى مشاكل الزواج المادّية، أضف إلى ذلك تشريع الاسلام الزواج غير الدائم، لئلا يكون حرجٌ على من لا يتمكّن من الزواج الدائم، ثم رغب فيها حفاظاً على عفة المجتمع و صلاحها. و بعد ذلك كان يقول امير المؤمنين عليه السلام : «لا يزنّى بعد ذلك الا شقّ».

ثمّ قام عاشراً بأمر من لا يجد إلى النكاح سبيلاً بالعفاف و ذلك بقلّة الأكل و بكثرة الرياضات الشرعيّة كالصوم و الصلاة، و بالاجتناب عن مخالطة غير جنسه أو جنسها، و بالاجتناب عمّا يثير الشهوة الجنسيّة و يهيجها، و ما إلى ذلك. فانظر هل ترى أطروحةً أحسن من أطروحة الاسلام للحفاظ على العفة الفردية و الجماعيّة؟، و هل يمكن أن يخطّط لها أحسن من هذا التخطيط؟. قال تعالى :

﴿وَلَيْسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾. (١)

تتمّة في عفة البطن

قد استكثر في الروايات ذكر عفة البطن و المراد منها الاجتناب عما لا يحل و لا يجمل اكله و شربه شريطة ان يكون عن ملكة، فعفيف البطن له ملكة يقتدر بها على الاجتناب عن المحرمات من المأكولات و المشروبات، بل عن المشتبهات و المكروهات منها، بل عن كثرة الاكل و الشرب، بل يجتنب عما لا يجب أكله، كالتنقّلات.

فبناء على ذلك لها مراتب، و المرتبة الضعيفة منها ان لا يأكل و لا يشرب إلاّ الحلال الباتّ و ذلك من افضل العبادات:

عن أبي بصير قال : قال رجل لابي جعفر عليه السلام : انّى ضعيف العمل، قليل الصيام، و لكنّى ارجو ان لا آكل إلاّ حلالاً، قال : فقال له : «ايّ الاجتهاد افضل من عفة بطن و فرج؟» (٢)

و تشتدّ تلك الملكة بالمداومة عليها، فيرتقى إلى مرتبة لا يأكل و لا يشرب المشتبهات و المكروهات و ذلك افضل من المرتبة الاولى و قد فسر الائمة عليهم السلام قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ (٣) و قوله تعالى : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ (٤) بهذه المرتبة، و في روايات كثيرة جعلت هذه المرتبة، من الرياضات المشروعة التي تنجّي من الهلكات، و ان عدم مراعات المشتبهات و الوقوع فيها، يوجب الوقوع في الهلكات من حيث لا يشعر:

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم : «حلال بيّن و حرام بيّن و شبهات تتردّد بين ذلك فمن ترك الشّبهات نجى من المحرّمات و من اخذ بالشّبهات ارتكب المحرّمات و هلك من حيث

٢- الكافي، ج ٢، ص ٧٩، باب العفة، ح ٤

١- النور / ٣٣

٤- آل عمران / ١٠٢

٣- التغابن / ١٦

لا يعلم»^(١).

و افضل من هذه المرتبة ان لا يأكل و لا يشرب من الحلال البات إلا بما يجب، حيث لم يكن بد منه؛

و في الرواية المعراجية : «يا احمد، ان في الجنة قصرأ من لؤلؤة فوق لؤلؤة، و درة فوق درة، ليس فيها قصم و لا وصل فيها الخواص. انظر إليهم كل يوم سبعين مرة، فاكلهم كلها نظرت إليهم و ازيد في ملكهم سبعين ضعفا، و إذا تلذذ اهل الجنة بالطعام و الشراب، تلذذوا اولئك بذكرى و كلامى و حديثى، قال : يا رب، ما علامة اولئك ؟ قال مسجونون قد سجنوا السنتهم من فضول الكلام و بطونهم من فضول الطعام»^(٢).

و قد حُدّد هذه المرتبة في الروايات و بُيّنّت، استجلاباً للناس اليها، و من تلك الروايات ما ورد عن ابى عبدالله عليه السلام : «ليس لابن آدم بد من اكلة يقيم بها صلبه فاذا أكل احدكم طعاماً فليجعل ثلث بطنه للطعام و ثلث بطنه للشراب و ثلث بطنه للنفس و لا تسمنوا تسمن الخنازير للذبح»^(٣).

و قال امير المؤمنين للحسن ابنه عليه السلام : «الا اعلمك اربع خصال تستغنى بها عن الطب ؟ قال بلى، قال : لا تجلس على الطعام إلا و انت جائع، و لا تقم عن الطعام إلا و انت تشتهي، و جوّد المضغ، و إذا نمت فاعرض نفسك على الخلاء، فاذا استعملت هذا استغنيت عن الطب»^(٤).

و هذا الحدّ هو الاذي كدّ عليه علم الأبدان المسمّى بالطب قديماً و حديثاً، و عن كبراء

١- بحار الانوار، ج ٢، ص ٢٢١، باب ٢٩، ح ١ و ج ١٠١، ص ٢٦٢، باب ١، ح ١

٢- آخر جزء الأول من ارشاد الديلمى و بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٣، باب ٢، ح ٦

٣- الكافي، ج ٦، ص ٢٦٩، ح ٩

٤- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٤١٥، باب ١٧، ح ١٥

الأطباء: ليس شيء في هذا العلم يُوصى به احتفاظاً على الصحة أسدّ ممّا أوصى به الشريعة الغراء، من الأكل بعد تمام الجوع، و اتمام الأكل قبل تمام الشبع.

و هذا هو الذي تصدقه التجربة و الاختبار، لان الاكول يجمع الفضولات و هي تبرز على صورة السمن، و هي تجلب الالام و الاسقام لتمام البدن، و ذلك لعدم جذب البدن فوق ما يحتاج من الأغذية، فهو لا يتحلّل، بل يجتمع في البدن فيسمنه، فيزيده داءً على داءٍ.

ثم ان الغزالي عدّ فوائد عشرة لعفة البطن، وخصها الامام اوّل النراقيين في كتابه القيم جامع السعادات، و نحن نذكرها نقلاً منه لحسن صنيعته في التلخيص، قال رحمه الله:

ثم للجوع فوائد و هي صفاء القلب و رقّته، و انقاد الذهن و حدته، و الالتذاذ بالمناجات و الطاعة، و الابتهاج بالذكر و العبادة، و الترحّم لارباب الفقر و الفاقة، و التذكّر لجوع يوم القيامة، و الانكسار المانع عن الطغيان و الغفلة، و تيسر المواظبة على الطاعة و العبادة، و كسر شهوات المعاصي المستولية بالشبع، و دفع النوم الذي يضيع العمر و يكل الطبع و يفوت القيام و التهجد، و التمكن من الايثار و التصدّق بزائد المال و خفة المؤنة للاهتمام بالتحصيل و الاعداد و صحة البدن و دفع الامراض. انتهى كلامه رفع مقامه.

هذا مع انه اشتهر بين اصحاب القلوب و ارباب المعرفة ان القلب لو صلح صلح كلّ الاعضاء؛

قال الله تعالى: ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ (١)

و بصلوحه يقتدر النظر إلى ملكوت السموات و الارض.

قال رسول الله ﷺ: ﴿ فلولوا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات و الارض. ﴾ (٢)

و يسهل للسالك طيّ الطريق باخراج الأغيار عنه و التّمنى من صاحبه للنزول فيه.

في الحديث القدسي : « لم يسعنى سمائي ولا ارضي و وسعنى قلب عبدى المؤمن »^(١)
 وهو لا يصلح إلا بالجوع والسهر والعزلة والصمت، أي: قلة الاكل والشرب وقلة
 النوم سيما بقيام أواخر الليل ساعة، و حين طلوع الفجر، والعزلة عمن لا يفيد مصاحبه و
 قلة الكلام والاجتناب عما لا يعنى ولا يفيد.

و بعد هذه الاربعة تضبط و تصلح الجوارح سيما السمع والبصر، لان القلب بمنزلة
 البحر والاعضاء كلها بمنزلة الانهار والجداول التي تصب الماء فيه، فيشتغل القلب بما يصب
 فيه فلا بد من ضبط الحواس كلها، حتى يكون اشتغال القلب بما يصلحه و يصح له، حتى
 ينغمر في عالم الوحدة و ينصرف عن عالم الكثرة، فيتجلى بنور الله.

روايات في العفة

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما عبدا لله بشيءٍ افضل من عفة بطن وفرج. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان امير المؤمنين صلوات الله عليه يقول : افضل العبادة

العفاف. ^(٢)

* عن أبي بصير قال : قال رجل لابي جعفر عليه السلام : اني ضعيف العمل قليل الصيام و

لكنى ارجو ان لا آكل إلا حلالا، قال : فقال له : ائى الاجتهاد افضل من عفة بطن وفرج. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اكثر ما تلج به امتى النار

الاجوفان، البطن والفرج. ^(٤)

* قال رسول الله ﷺ : ثلاث اخافهن على امتى من بعدى : الضلالة بعد المعرفة و

مضلات الفتن وشهوة البطن والفرج. ^(٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما اقام العالم الجدار اوحى الله تبارك و تعالى إلى

موسى عليه السلام انى مجازى الأبناء بسعى الاباء إن خيراً فخير وإن شراً فشرّ، لا تنزوا فتزنى

نساؤكم و من وطئ فراش امرء مسلم وطئ فراشه كما تدين تدان. ^(٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اما يخشى الذين ينظرون في ادبار النساء ان يبتلوا بذلك

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٧٩، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٧٩، ح ٥

٦ - الكافي، ج ٥، ص ٥٥٣، ح ١

١ - الكافي، ج ٢، ص ٧٩، ح ١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٧٩، ح ٤

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٧٩، ح ٦

في نسائهم^(١)؟!

* عن مفضل الجعفي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما اقبح بالرجل من ان يرى بالمكان المعور فيدخل ذلك علينا و على صالحى اصحابنا، يا مفضل اتدرى لم قيل : من يزن يوما يزن به ؟ قلت : لا، جعلت فداك قال : انها كانت بغى في بنى اسرائيل و كان في بنى اسرائيل رجل يكثر الاختلاف إليها فلما كان في آخر ما أتاها أجرى الله على لسانها أما إنك سترجع إلى أهلك فتجد معها رجلا قال : فخرج و هو خبيث النفس فدخل منزله غير الحال التي يدخل بها قبل ذلك اليوم و كان يدخل بإذن فدخل يومئذ بغير اذن فوجد على فراشه رجلا فارتفعا إلى موسى عليه السلام فنزل جبرئيل عليه السلام على موسى عليه السلام فقال : يا موسى من يزن يوما يزن به، فنظر إليهما فقال : عفوا تعفّ نساؤكم.^(٢)

* عن عبيد ابن زرارة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : برّوا آبائكم يبرّكم ابناؤكم و عفّوا عن نساء الناس تعفّ نساؤكم.^(٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : عليكم بالعفاف و ترك الفجور^(٤)

* عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : ان الله يحب الحي المتعفف، و يبغض البذئ السائل الملحف.^(٥)

* عن القدّاح، عن جعفر، عن ابيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : استحيوا من الله حقّ الحياء، قالوا و ما نفعل يا رسول الله؟ قال : فان كنتم فاعلين فلا يبيتن احدكم إلا و اجله بين عينيه، و ليحفظ الرأس و ما وعا، و البطن و ما حوى، و ليذكر القبر و البلى، و من أراد

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٥٥٣، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٥، ص ٥٥٤، ح ٦

١ - الكافي، ج ٥، ص ٥٥٣، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٥٥٤، ح ٥

٥ - بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧٠، ح ٨

الآخرة فليدع زينة الحياة الدنيا. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من سلم من أمتي أربع خصال

فله الجنة : من الدخول في الدنيا، واتباع الهوى، وشهوة البطن، وشهوة الفرج. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : في قوله تعالى ﴿ يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري

سواآتكم وريشا ﴾ (٣) فاما اللباس فالثياب التي يلبسون، واما الرياش فالمتاع والمال، و

اما لباس التقوى فالعفاف، إن العفيف لا تبدو له عورة وان كان عاريا من الثياب، والفاجر

بادى العورة وان كان كاسيا من الثياب، يقول الله ﷻ ﴿ ولباس التقوى ذلك خير ﴾ يقول

العفاف خير ﴿ ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون ﴾ (٤)

* قال رسول الله ﷺ : أول من يدخل الجنة شهيد و عبد مملوك احسن عبادة ربه

و نصح لسيده و رجل عفيف متعفف ذو عبادة. (٥)

* عن انس قال : خرج رسول الله ﷺ على اصحابه فقال : من ضمن لي اثنين

ضمنت له الجنة فقال أبو هريرة: فداك أبي و أمي يا رسول الله انا اضمنها لك، ما هما ؟ قال :

فقال رسول الله ﷺ : من ضمن لي ما بين لحييه و ما بين رجليه، ضمننت له الجنة. (٦)

* سئل الحسن عليه السلام عن المروءة فقال : العفاف في الدين، و حسن التقدير في المعيشة، و

الصبر على النائية. (٧)

* عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال له رجل : إني ضعيف العمل، قليل

١- بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧١، ح ١١

٢- بحار الانوار، ج ٧١، باب ٧٧، ص ٢٧١، ح ١٤

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧١، ح ١٥

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧٢، ح ١٧

٦- بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧٢، ح ١٨

٧- بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧٣، ح ١٧

الصَّلوة، قليل الصَّوم، و لكن ارجو ان لا آكل إلا حلالاً، و لا انكح إلا حلالاً، فقال : و ائى جهاد افضل من عَفَّة بطن و فرج. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم ارزق محمد و آل محمد و من احبَّ محمدًا و آل محمد العفاف و الكفاف و ارزق من ابغض محمدًا و آل محمد المال و الولد. ^(٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : الحرفة مع العَفَّة خير من الغنى مع الفجور. ^(٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : العفاف زينة الفقر و الشكر زينة الغنى. ^(٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : الا و اُنكم لا تقدرون على ذلك، و لكن اعينونى بورع و اجتهاد و عَفَّة و سداد. ^(٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : قدر الرّجل على قدر همّته، و صدقه على قدر مروءته، و شجاعته على قدر انفته، و عَفّته على قدر غيرته. ^(٦)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : و كان اهل ذلك الزّمان ذئابا... و العفاف عجبا. ^(٧)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : فرض الله الايمان تطهيرا من الشّرك... و مجانية السرقة ايجابا للعَفَّة. ^(٨)

١ - بحار الانوار، ج ٦٨، باب ٧٧، ص ٢٧٣، ح ١٨

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ٣

٣ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الكتاب ٣١ - ٩١

٤ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم، ٦٨ - ٣٤٠

٥ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الكتاب ٥٤ - ٥

٦ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٤٧

٧ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٠٨ - ١٧

٨ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٢٥٢

* قال امير المؤمنين عليه السلام : ما المجاهد الشهيد في سبيل الله باعظم اجراً ممن قدر فعفّ،
لكاد العفيف ان يكون ملكاً من الملائكة. ^(١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام في الغرر:

العفة رأس كلّ خير،

العفة شيمة الأكياس، الشرة سجيّة الارجاس،

العفاف افضل شيمة،

العفة اصل (افضل - خ ل) الفتوة،

العفاف زهادة،

العفاف يصون النفس و ينزهها عن الدّنيا (الدّنيا)،

عليك بالعفاف فانه افضل شيم الأشراف،

اهل العفاف أشرف الاشراف،

زكاة الجمال العفاف،

عليك بالعفاف فانه نعم القرين،

سبب القناعة العفاف،

الرّضا بالكفاف يؤدّي إلى العفاف،

من عقل عفّ،

دليل غيره الرّجل عفّته،

الصبر عن الشهوة عفة و عن الغضب نجدة،

العفة تضعف الشهوة،

ثمرة العفة القناعة،

ثمرة العفة الصيانة،

من عفّ خفّ وزره و عظم عند الله قدره،

من عفّت اطرافه حسنت اوصافه،

لم يتحلّ بالعفة من اشتهى ما لا يجد،

النزاهة آية العفة،

بالعفاف تزكوا الاعمال،

من اتحف العفة و القناعة حالفه العزّ،

القناعة افضل العفتين،

ألا وإنّ القناعة و غلبة الشهوة من اكبر العفاف،

على قدر العفة تكون القناعة،

ينبغي لمن عرف نفسه ان يلزم القناعة و العفة. (١)

* قال امير المؤمنين علي عليه السلام: ... ان أصل العقل العفاف و ثمرته البرائة من الاثام و

اصل العفاف القناعة و ثمرتها قلة الاحزان. (٢)

* قال امير المؤمنين علي عليه السلام: الفضائل أربعة أجناس : أحدها الحكمة و قوامها في

الفكرة و الثاني العفة و قوامها في الشهوة، و الثالث القوة و قوامها في الغضب و الرابع العدل و

قوامه في اعتدال قوى النفس. (٣)

* « من وصايا امير المؤمنين علي عليه السلام لمحمد بن أبي بكر لما ولّاه مصر » يا محمد بن أبي بكر

اعلم أنّ افضل العفة الورع في دين الله و العمل بطاعته. (٤)

١- ميزان الحكمة، ج ٦، ص ٣٥٩ - ٣٦٤، نقلاً من غرر الحكم

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٧، باب ١٥، ح ٥٩

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٨١، باب ١٦، ح ٦٨

٤- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٣٩٢

* قال رسول الله ﷺ: واما العفاف: فيتشعب منه الرضا والاستكانة والحظ والراحة والتفقد والخشوع والتذكر والتفكر والجود والسخاء، فهذا ما يتشعب للعاقل بعفاه رضى بالله وبقسمه. (١)

* كانت امرأة على عهد داود عليهما السلام يأتيها رجل يستكرها على نفسها فالتقى الله عز وجل في قلبها فقالت له: إنك لاتأتينى مرة إلا و عند اهلك من يأتيهم قال: فذهب إلى اهله فوجد عند اهله فأتى به داود عليهما السلام فقال: يا نبي الله اتى إلى ما لم يؤت إلى احد قال: و ما ذاك؟ قال: وجدت هذا الرجل عند اهلى فأوحى الله تعالى إلى داود عليهما السلام قل له كما تدين تدان. (٢)

* عن الحسن بن الجهم قال دخلت على أبي الحسن عليهما السلام وقد اختضب بالسواد فقلت: اراك قد اختضبت بالسواد فقال: إن في الخضاب اجراً والخضاب والتهيئة مما يزيد الله عز وجل في عفة النساء ولقد ترك النساء العفة بترك ازواجهن التهيئة، الحديث. (٣)

* عن أبي حمزة قال سمعت جابر بن عبد الله يقول: كنّا عند النبي ﷺ فقال: إن خير نسائكم الولود الودود العفيفة... الحديث. (٤)

* عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام قال: من ملك نفسه إذا رغب وإذا رهب وإذا اشتهى وإذا غضب وإذا رضى، حرّم الله جسده على النار. (٥)

١- تخف العقول ص ٢٠ ٢- من لا يحضره الفقيه، ج ٤، ص ١٤، ح ١٠

٢- الكافي ج ٦، ص ٤٨٠، ح ١ ٤- الكافي، ج ٥، ص ٣٢٤، ح ١

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٨، باب ٨٨، ح ١

الرديلة السابعة عشرة: الشَّرّه

الشَّرّه بكسر الشين و تشديد الراء، لغةً جاء بمعانٍ منها الرغبة الشديدة في شيءٍ، و اصطلاحاً ملكة ترغّب إلى الشهوات سيما شهوتي الفرج و البطن و يمكن القول بأنّها تختص في علم الاخلاق، و عند عموم استعمالها في شهوة الفرج.

و هي ضد العفة، لان العفة تمنع صاحبها عن الميل إلى المشتبهات غير المحلّلة و الشرّة ترغّب صاحبها إلى الشهوات و تدعوه اليها.

و نحن ههنا نبحث اولاً عن شرّة الفرج ثمّ نذيلّه بما يتعلّق بشرّة البطن و اما سائر الشرّات فسيأتي كلّ في محله انشاء الله كما نهجنا هذا المنهج في البحث عن العفة.

فنقول ان شرّة الفرج و الحرص على تلك الشهوة خطرهما عظيم، و ان قلت ان هذا الخطر لا مثيل له في الرذائل و ان كلّ أمرٍ محذورٍ منه ينشأ من هذا و ان كلّ ما وقع و يقع من الهلكات جنائيةً كان أو خيانيةً ينشأ من الميل الجنسي و العطف إلى النساء و الميل اليهنّ ما سلكت سبيل الجزاف!.

و السيرة الحاكمة على كثيرٍ من الناس في عصرنا هذا الذي هو عصر الجاهلية الثانية من وجهة نظر القرآن، و لا سيّما سيرتهم في البلاد الأروبية و الأميركيّة، تدلّ على سقوطهم

في ورطةٍ عسرةٍ لا يمكن الخروج عنها لتمكّن هذه الرذيلة فيهم، فحبّهم النساء و التلذذ منهنّ بأى طريق أمكن، غرقهم في هذا البحر اللجى الذي لا ساحل له إلا ظهور الحجّة روى لتراب مقدمه الفداء، كما لم يكن طريقٌ إلى الخلاص عن الجاهلية الأولى إلا بظهور سيّدنا محمد ﷺ.

و من الغريب أنّ الأمم المسلمة مع علمهم بسقوط الاروبيين و الاميركيين و أضرابهم في هذه الورطة التي لا نهاية لها إلا هلاك الحرث و النسل، تتبعهم و تشايعهم في كثيرٍ من جداول هذا البحر، و هذا من أغرب ما يُشاهد في هذا العصر.

غوش باز و چشم باز و اين عمى وه عجب از چشم بندى خدا
و للقرآن الكريم بيانٌ هامٌّ في سورة يوسف أحذر به الناس عن اتّباع الشهوات، و حذرهم عمّا يسمّى بالعشق، و ليس الا فرط هيجان الشهوة، و الشره المتجلى في زى يغوى به الشيطان كثيراً من الناس. و عجبٌ من قوم عدّوه كطريقٍ إليه سبحانه، و عجبٌ من قوم لا حظّ لهم من العلم، فتمسّكوا بنظم الكلام ليتّبعهم الغاؤون فسمّوا أنفسهم شعراء، و لا شعور لهم حيث عدّوا العشق أحسن نعم الله و أجودها، مع ان التابع و المتبوع في واد يهيمون و في الخيال يتيهون، و هم الا خسرون اعمالاً ﴿الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا و هم يحسبون أنّهم يحسنون صنعاً﴾^(١)

و لذا إذا سئل عن بعض السّادة الائمة عليهم السلام عن العشق فقالوا انه مرض سوداوى إذا خلى القلب عن ذكر الله تعالى استولى عليه. سئل أبو عبدالله عليه السلام عن العشق قال: قلوب خلّت عن ذكر الله فاذاقها الله حبّ غيره^(٢) و قد اقر الحكماء في الطب بذلك و كذلك علماء معرفة النفس بل من الشعراء من اعترف بذلك مع ولعهم بنظم معانيه. و لما كان هذا من مصائد الشيطان و مكائده في هذا العصر، فلا بأس بنا لو ذكرنا شيئاً يرتبط به، خارجين عن

سبيل الایجاز.

العشق

هذا مرتبة من مراتب الهوى و المحبّة، فلهذا قيل انه افراط فيها، لان الهوى و المحبّة من المقولات التشكيكية لها مراتب ضعفاً و قوة و تسمّى كلّ مرتبة باسم.

١ - المحبّة : و هي المرتبة الضعيفة، و أوّل مرتبة من مراتبها و هي حالة و مرتبة من مراتب النّفس و حالاتها كسائر الحالات و الملكات فتكون النّفس معروضتها و هي عارضةٌ عليها.

٢ - المودّة : و هي حالة تشتهى النّفس بها إلى المحبوب و تمنّيه فوق ما تمنّيه في المحبّة كالجائع و العطشان.

٣ - العلاقة : و هي حالة تعلّق النّفس بالمحبوب، فيحصل نحو ارتباط بينهما كارتباط الحديد بالمغناطيس، فكما أنّ الحديد يُجذب بالمغناطيس، فإنّ الحبيب يُجذب بما يحسّ من محبوبه.

٤ - الهوى : و هي حالة اشتغال النّفس بمحبوبها، بحيث كلما تنصرف عنه طارت إليه من غير تراخٍ.

٥ - الحيرة و الوله : و هي حالة تظهر من النّفس في الأعضاء اثر ما يؤثّر في النّفس، فتكون الجوارح كمرآةٍ للنّفس، فيذكر الحيرانُ محبوبه مصحوباً لبروز الحمرة في الوجه و الارتعاش في البدن. و لا يمكن له أن ينصرف عن محبوبه و لو للحظةٍ ما.

٦ - العشق : و هي حالة تلفّ المحبّة و الهوى على النّفس كلّها، و سمّيت هذه المرتبة من مراتب المحبّة بالعشق، لانّ العشق نبات يلفّ على الاشجار فتكون محفوفةً به، و حيث انّ المحبّة إذا وصلت بهذه المرتبة تلفّ على النّفس و تصير النّفس محفوفة بها، يقال لها العشق، و هذا من باب تشبيه المعقول بالمحسوس.

٧- الشغف : و هي حالة حرق النفس بها، فهي دائماً في حال الاحراق مما يجد من ودّه محبوبه، نعم احتراقها لا يخلو عن لذة نظير الحديد المحماة للجمل الجرّابة، حيث يُحرق الجمل بالحديد و هو يلتذّ منه.

٨- الشغب : و هي حالة تحيط على النفس فينطوى النفس فيها كاحاطة جلد السيف على السيف فلا يكون لها ارادة قبالها.

٩- اللّوعة : و هي حالة نفوذ الودّ في النفس كنفوذ النار في الحطب حتّى تصوّره ناراً فالحطب حطب و النار نارٌ و هما مجتمعان فيه.

١٠- الوله : و هي حالة تصير النفس حيران سكران و هذا فوق ما ذكرناه في القسم الخامس.

١١- الهيوم : و هي حالة جنون النفس و عدم استيلائها على ما يصدر منها كجنون الجمل في فوران شهوته.

١٢- الفناء : و هي حالة استيلاء حكم المحبوب على نفس الحبيب بحيث لا يكون شئ فيها الا هو.

١٣- المحو : و هي تصبيغ النفس بآثار المحبوب و لوازمه و احكامه، و هو الذي يقال له محو المحب في المحبوب بحسب الاثر.

١٤- السّحق : و هي حالة محو ذات المحبّ في المحبوب كمحو قطرة المطر في البحر بحيث لا يُعدّ القطرة منحاذاً عن البحر، و يطلق على ذلك محو النفس في المحبوب ذاتاً.

و من تفحص اشعار الشعراء و الادباء بين القدماء منهم و المعاصرين و بين العرب و الفُرس يجد في دواوينهم و زبرهم ما يشير إلى هذه المراتب، لا سيّما المتوغّلين منهم في المحبة المسماة بالعرفان، الذين ذاقوا من سكره حتّى سكرُوا فذكروا في ما نظموا ما يشير إلى تلك الحالات قوّة و ضعفاً.

في أقسام المحبّة

ان للحب اقساماً بحسب الهوية:

القسم الأوّل : محبّة الشهوة:

و هو الحبّ الجسماني الحيواني الشهواني، الّذي هو محلّ الكلام هذا، و الّذي قسّمناه بالاقسام الاربعة عشر، و هذا هو الّذي يذم الافراط فيه الّذي سُمّي بالعشق المجازي عرفاً و في غير واحد من الروايات، و يقبّحه الشرع و عرف أهله و لذلك لم يطلق على الله تعالى و على اوليائه الكرام في آية و لارواية، فالله تعالى و ان كان اشدّ حبا للعباد و أرأف عليهم من سبعين أباً و امّاً كما ورد في جملة من الروايات بعبائر مختلفه و لكنه لم يطلق عليه لفظة «العاشق». و انّ رسول الله و الائمة عليهم السلام و ان كانوا محبّين للامة بل لجميع الخلائق بحيث لا يمكن لنا تصوّره متوجّهين إلى مصدر الجلال و الجمال بحيث قد عدّوا التوجّه إلى الكثرات و عالمها ذنباً لا ذنب اقبح منه، و لكنّهم لم يطلق عليهم هذه اللفظة و لا مرّة واحدة في الوحي أو فيما صدر عنهم عليهم السلام و من هذا اطلاق لقب الخليل على ابراهيم و لقب الحبيب على نبيّنا عليه السلام و القاب كثيرة اُطلقت على ائمّتنا المعصومين بينما ان لفظ العاشق لم يطلق على احدٍ منهم و لا مرّة واحدة.

و هي هنا نكتة أخرى يجب لفت اللفظ اليها و هي انّ الادعية المعصوميّة مع توغّلها في معرفة الله و اتيانها بأعلى مضامين العرفان، لم يُر فيها قطّ لفظه العشق، أو العاشق أو ما يشتقّ منها، و هذا ان دلّ على شيء فيدلّ على اختصاص هذه اللفظة بالبطّالين و اهل المجون الطالبين للشهوة الجسمانيّة نعم للرجل أن يحبّ زوجته و للزوجة أن تحبّ زوجها بما لا يزيد على مراتب الحب الأولى، أمّا بالنسبة إلى غيرهما فليس العشق إلّا موبقةً و ذنباً كبيراً كما انّ مراتبه العليا لا تجوز بالنسبة إلى الزوج و الزوجة ايضاً، بل هي مختصةٌ بالله تعالى.

لا يقال ان لفظة الشغف استعملت في القرآن قال الله تعالى : ﴿ قد شغفها حباً ﴾^(١) وهي مرتبة اعلى من العشق كما أنّ و لفظة العشق استعملت في الروايات منها: في الكافي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « افضل الناس من عشق العبادة فعانقها و احبها بقلبه و باشرها بجسده و تفرغ لها، فهو لا يبالي على ما اصبح من الدنيا، على عسر ام على يسر »^(٢)

قلت نعم و لكن الله تعالى حكاها عن النسوة الفسقة اللاتي قطعن ايديهن لما رأين من جمال يوسف ما يحرك شهوتهن، فاستعاذ يوسف منهن و كان السجن احبّ إليه منهن و من اقوالهن،

قال الله تعالى : ﴿ ربّ السجن احبّ إليّ ممّا يدعونني إليه ﴾^(٣). و مع ذلك كلّهُ فان الله تعالى لم يأت بلفظة العشق مع كونها ادلّ على المطلوب، لشدة فبحها، فهي اشدّ قبحاً من الشغف و أمثالها. نعم وردت لفظة الحب كثيراً ما في الذكر الحكيم، و لا قبح فيها،

قال تعالى : ﴿ اشدّ حباً لله ﴾^(٤)

و قال تعالى : ﴿ أنّه لحبّ الخير لشديد ﴾^(٥).

و اما الروايات فيكفيها ندرتها، كما أنّ هذه اللفظة لم ترد في الكافي الشريف مع كثرة ما ورد فيها من الروايات هذه الكثرة الهائلة، إلّا في هذا المورد و يختلج بالبال انّ الصحيح من الحديث هو «عشق» بالسّين المهملة، لا بالشّين المعجمة، و ذلك بقرينة قوله عليه السلام : «أحبّها بقلبه» و العشق جاء بمعنى الولع.

و أمّا في غير الكافي الشريف، فلم نجد هذه اللفظة إلّا في غاية الندرة في ثلّة من

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٨٣، باب العبادة، ح ٣

١ - يوسف / ٣٠

٥ - العاديات / ٨

٤ - البقرة / ١٦٥

٣ - يوسف / ٣٣

رواياتٍ ضعاف، و الظاهر أنّ اسناد هذه الالفاظ إلى الراوى اقرب من اسنادها إلى المروى عنه، فلا حرج في استعمال اللفظة في تلك الروايات.

نعم جرىء بهذه اللفظة في جملة من الروايات ذاماً لها:

ففى نهج البلاغة: من عشق شيئاً أعشى بصره و امراض قلبه، فهو ينظر بعين غير صحيحة و يسمع بأذن غير سمّعة، قد خرقت الشهوات عقله، و اماتت الدنيا قلبه، و ولّته عليها نفسه، فهو عبد لها و لمن فى يده شيء منها حيثما زالت زال إليها، و حيثما اقبلت اقبل عليها، لا ينزجر من الله بزاجر، و لا يتّعظ منه بواعظ. (١)

و فى البحار عن المفضل قال: « سألت ابا عبدالله عليه السلام عن العشق قال: قلوب خلت عن ذكر الله فاذاقها الله حبّ غيره» (٢).

و عن التميمي عن الرضا عليه السلام عن ابائه عليهم السلام قال النبي ﷺ: تعوذوا بالله من حبّ الحزن. (٣)

و عن الراوندى باسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام عن آبائه عليهم السلام، قال رسول الله ﷺ: إنّ اخوف ما اخاف على امتي من بعدى هذه المكاسب المحرّمة و الشهوة الخفية و الرّبا. (٤)

و المراد بالشهوة الخفية و ان كان عاماً إلّا ان مصداقه الكامل - كما فهمه العلامة المجلسي رحمه الله - هو العشق.

القسم الثاني: محبة الرّحمة:

١- نهج البلاغة خطبه ١٠٩

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٥٨، باب ١٢٦، ح ١

٣- بحار الانوار ج ٧٠، ص ١٥٨، باب ١٢٦، ح ٢

٤- بحار الانوار، ج ١٠٠، ص ٥٤، باب ٤، ح ٢٦

و هي المحبة العاطفة بين الاخوان و الارحام بحيث تجمع بينهم و يعطف بعضهم على بعض. و هذا القسم يُعدّ من أعلى المشاعر الانسانية و الطفها، فلذلك لا يرتبط بالجسم، بل هي تختصّ بالنفس و الروح، و هذا هو سرّ اختصاصه بالانسان دون الحيوان، نعم يوجد فيها بالنسبة إلى أولادها على سبيل الغرائز فقط، أمّا في بني آدم، فالاختيار حاكم فيه، و لذلك قد جعل علامة الايمان:

قال الله تعالى: ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾. (١)

و روى ثقة الاسلام في الكافي روايات في ذلك تدلّ على سمو مرتبته، منها:

عن ابي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: «إنّ المتحابين في الله يوم القيامة على منابر من نور قد اضاء نور وجوههم و نور اجسادهم و نور منابرهم كلّ شئ حتّى يعرفوا به، فيقال: هؤلاء المتحابون في الله». (٢)

و منها: عن فضيل بن يسار قال: «سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الحبّ و البغض، أ من الايمان هو؟ فقال: و هل الايمان إلا الحبّ و البغض». (٣)

و منها: عن عمرو بن مدرك الطائي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ لأصحابه: أيّ عرى الايمان أوثق؟ فقالوا: الله و رسوله أعلم، و قال بعضهم: الصلاة و قال بعضهم: الزكاة و قال بعضهم: الصيام و قال بعضهم: الحج و العمرة و قال بعضهم: الجهاد، فقال رسول الله ﷺ: لكلّ ما قلتم فضل و ليس به، و لكن أوثق عرى الايمان الحبّ في الله و البغض في الله و توالى أولياء الله و التبرّى من اعداء الله». (٤)

و منها: عن أبي جعفر عليه السلام في روايات مستفيضة: «بني الاسلام على خمس، الصلوة و

١ - الفتح / ٢٩ ٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحبّ في الله و البغض في الله، ح ٤

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحبّ في الله و البغض في الله، ح ٥

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحبّ في الله و البغض في الله، ح ٦

الزّكوة والصوم والحج والولاية و ما نودى بشيءٍ بمثل ما نودى بالولاية»^(١).
 المراد من الولاية فيها هو الحبّ في الله كما قال به سيدنا الاستاذ الخميني مَئِيَّ نقلاً عن
 استاذ العلامة الشاه آبادي مَئِيَّ والتولى والتبرى المذكوران في فروع الدّين ليس المراد
 منها الا الحبّ في الله والبغض في الله، لانّ الولاية لو كانت بمعنى الامامة والتولى والتبرى لو
 كانتا بمعنى مودة اهل البيت وبغض اعدائهم فهي عند الشيعة من اصول الدّين ولا يلائم ان
 توضع تلو فروع الدّين و في عدادها.

و هذا القسم من المحبّة من مهامّ مباحث علم الاخلاق، و ارجو من الله تعالى ان يوفّقنا
 لنضع له فصلاً مفصلاً في الأخلاقيّات بمَنّه و كرمه.

القسم الثالث: محبّة العظمة

وهي أيضاً حبّ روحاني يختص بالانسان، وهي محبّة ذوى النّعم، كحبّ الرّجل المنعم
 الحقيقي جلّ و علا، و حب النبي و حبّ اهل البيت عليهم السلام و اولياء الدّين و من له يد تربية
 على الإنسان و نحو ذلك، بل الابوين لانّ لهما مضافاً إلى محبّة العطفة محبّة العظمة أيضاً و
 القرآن يتنبّه بذلك في آيات، و الروايات الكثيرة رَغَبَتْ إلى حبّها، و كثرتها تدلّ على بلوغها
 حدّ الاستفاضة و البحث عن ذلك يأتي في الأخلاقيّات انشاء الله.

و القرآن الكريم عَيّن حبّ الرّجل أهل بيت العصمة أجراً لما قاساه النّبي في ابلاغ
 الرسالة، قال: ﴿ قُلْ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾^(٢)

و يتنبّه الذكر الحكيم على انّ هذا الأجر لا فائدة فيه إلّا ما يرجع إلى المحبّ نفسه، لا إلى
 المحبوب، حيث انّ الحبّ يوجب المتابعة، و متابعة اهل البيت توجب سعادة الدارين، كما انّ
 المحبّة توجب مشاكلة الحبيب و المحبوب فيقرّب الحبيب إلى محبوبه، فبه يتمّ شفاعتهم عليهم السلام
 لمحبيهم من الأمّة المرحومة.

قال تعالى ﴿ ما سئلتكم من اجر فهو لكم ﴾ ^(١)

و اما غير اهل البيت عليهم السلام من ذوى النعم مضافاً إلى انّ الادب يقتضى تواضع الإنسان عند الكبراء و مضافاً إلى ان اداء الحق واجب يستقل به العقل فيجب حبهم و المحبة إليهم انّ ترغيب الله و العترة الطاهرة إلى حبهم و تبجيلهم يدلّ على هذا الأمر العظيم، و نشير على سبيل المثال إلى الآيات الاولى من سورة الحجرات فقط،

قال تعالى : ﴿ يا ايّها الذين امنوا لا تقدّموا بين يدي الله و رسوله و اتّقوا الله، انّ الله سميع عليم ﴾ يا ايّها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النّبي و لا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ان تحبط اعمالكم و انتم لا تشعرون ﴾ انّ الذين يفضّون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتّقوى، لهم مغفرة و اجر عظيم ﴾ انّ الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون ﴾ و لو انهم صبروا حتّى يخرج إليهم لكان خيراً لهم، و الله غفور رحيم ﴾ ^(٢)

هذه الآيات نزلت لتأديب الناس، فتدلّ أولاً على وجوب المتابعة في الكلام و المشى و العمل و التسليم للكبراء نبياً كان أو ولياً، أباً كان أو معلماً، عالماً أو رئيساً شرعياً أو عرفياً، حتّى مشايخ العسرات.

و ثانياً تدلّ على عدم الترفع صوتاً و فعلاً و قولاً على الكبراء، فيجب التواضع عندهم و ثالثاً تدلّ على وجوب احترامهم، و ما اشتهر من قول العامّة « تسقط الاداب عند الاحباب » غلط في حق الكبراء و انه يختص بالأحاباب بعضهم لبعض.

و رابعاً تدلّ على ان ذلك التواضع يجب رعايته في المشهد و المغيّب عند الاحباب و الاغيار.

و خامساً تدلّ على أنّ حمل الكبراء على ما لا يوافقونه في الخروج و الدخول، و في

المشى و الجلوس، و في الاكل و الشرب و في النوم و غير ذلك خطأ لا يجوز في حقّهم، بل لابد من متابعة ارادتهم في كلّ شئ، نعم كلّ ذلك لا ينافي التنبيه و التذكّر مع مراعات الادب بتمامه و مع مراعات المتابعة و التواضع لهم.

و هذه الآيات من المعجزات الباهرات حيث اشتمل على كثيرٍ من مهامّ المباحث الاخلاقية وفقنا الله و اياكم للعمل بها.

و يعجبني أن أذكر ههنا كلاماً للمحقق المدقّق مؤسّس الأصول الحديثة المولى الوحيد وحيد البهبهاني في فوائده الحائرية، فإنّه قال ما معناه:

« عليك ثم عليك بمراعات الادب للفقهاء و علماء الدّين و بالتوسّل إليهم حتّىهم و ميّتهم، لاستجابة الدعوات و الوصول إلى الكمالات و السعادات الدنيوية و الاخروية، و اياك ثم اياك ثم اياك و التوهين و عدم مراعات الادب لحيّهم و ميّتهم في حضورهم و غيابهم لان ذلك يوجب الذلة و المسكنة و الخذلان، و الخبرة دلّت على ان من اهان العلماء في مشهدهم أو مغيبهم يتيه في وادى الخذلان و لا يبارك الله له في عمره و علمه و لا يجعل عاقبته خيراً» و لله دره مع بركة علمه و عمره و درايته.

و ثبتت عندي أيضاً بالخبرة جميع ما افاده قَلْبِي و انصح اخواني مؤكداً بنصحه الكريم، ارجو من الله ان يكون نصحه اسوة لي و لكم أنّه ولى التوفيق.

القسم الرابع: محبة اللّذة

و هي حبّ الفضائل و الطرائف و اللطائف، كحبّ العلم و العدالة و التقوى و نحو ذلك، و كمحبّة المناظر و المشاهد الطبعيّة و الجمال و الجلال و نحو ذلك، و كحبّ الفنون المستظرفة، و هذه أيضاً تختص بالانسان و لا حظّ منها للحيوانات، نعم يترأى انّ لبعض الحيوانات ميلاً إلى جملةٍ منها، كحبّ البلبّل الورد، و الكلب الوفاء، و لكنّه من الغرائز المودع فيها، فلا اختيار لها قبالة.

و هي من اعظم نعم الله تعالى و من اعظم الأغذية الروحانيّة و الذّها، ألا ترى ان الروح كيف يفرح من المشاهد الطبيعيّة الجميلة كما يفرح من المباحث العلميّة و ادراكها؟
ولله درّ من قال :

ثلاثة يذهبن عن قلب الحزن الماء و الخضراء و الوجه الحسن
و ذهاب الحزن عن القلب ليس إلّا لنشاطه و فرحه بما يسرّه، كهذه الثلاثة و أشباحها.
و يكفيك في المقام كون القرآن الكريم مفتّناً للقلوب مستجذباً لها يُعدّ من اعجازه و هكذا فصاحته و بلاغته، و لا ريب أنّ ما زُيّن به الذكر الحكيم ليس إلّا من أعظم نعم الله النازل من عرشه الكريم، كما أنّ ادراك جمال القرآن و جلاله أيضاً نعمة أخرى يعطيها الله تعالى لمن يشاء منه عباده.

القسم الخامس: محبة العبوديّة

و هي محبة العبد الله تعالى، و ليس في هذا العلم فضيلة افضل منها و ليس في العوالم كلّها نعمة اشرف و اعلى و اعظم منها فمن ذاق قطرة من هذا البحر شمله العناية الخاصّة الالهية، فأعطاه تعالى ما هو افضل من العالمين و خيرٌ فيهما. و سنخصّص بهذا المبحث فصلاً خاصاً بتوفيقه و عونته تعالى.

و يجب الاشارة هنا إلى ان لهذه المحبة مراتب ضعفاً و شدة، فاول مرتبة من تلك المراتب هو المتابعة،

قال الله تعالى: ﴿ قل ان كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله ﴾^(١)

و لهذه المرتبة مراتب ايضاً.

و اوسط المراتب التي هي ذات مراتب ايضاً هي انه لا يشغل صاحبها شيء من الدنيا، بل شيء من نعيم الآخرة أو عقابها.

قال تعالى: ﴿ في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو و الاصال ﴾ رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله ﴿^(١) و قال تعالى: ﴿ ربّ ابن لي عندك بيتاً في الجنّة و نجّني من فرعون و عمله و نجّني من القوم الظّالمين ﴾^(٢).

فترى ان رجال الاخرة لا يشغلهم الدنيا عن الله و ان رجال الله كأمرأة فرعون الّتي كانت منهم، لا يشغلهم الاخرة عنه تعالى، فهم مخاطبون بخطاب: ﴿ يا ايّها النّفس المطمئنّة ﴾ ارجعي إلى ربّك ﴿^(٣) و لله درّ من أحسن و أجاد فقال:

نیست بر لوح دلم جز الف قامت دوست

چه کنم حرف دگر یاد نداد استاد

و لله درّ من زاد في حسنه و جودته فأنشد:

دولت آن نیست که گیرم دو جهان زیر نگین

دولت آنست که من مهر تورا یافته‌ام

و اعلیٰ المراتب الّتي لانهاية لها هي مرتبة الشوق و أطلق عليها في لسان الوحي و

الاخبار: الصّعق.

قال الله تعالى: ﴿ و خرّ موسى صعقاً ﴾^(٤)

و قال في مناجاته الشعبيّة: الهی هب لي کمال الانقطاع إليك و انر ابصار قلوبنا بضياء

نظرها إليك حتّى تحرق ابصار القلوب حجب النور، فتصل إلى معدن العظمة و تصير

ارواحنا معلّقة بعزّ قدسك، الهی و اجعلني تَمَن ناديتّه فاجابك و لاحظته فصعق لجلالك

فناجيته سرّاً و عمل لك جهراً. (١)

و قال مولانا سيّد شهدا الأولين و الآخرين في دعاء عرفة : الهى ترددى في الاثار
يوجب بعد المزار فاجمعنى عليك بخدمة توصلنى إليك كيف يستدلّ عليك بما هو في وجوده
مفتقر إليك اىكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتّى يكون هو المظهر لك متى غبت حتّى
تحتاج إلى دليل يدلّ عليك و متى بعدت حتّى تكون الاثار هي الّتي توصل اليك، عميت
عين لا تراك عليها رقيباً و خسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبّك نصيباً... انت الاذي
شرقت الانوار في قلوب اوليائك حتّى عرفوك و وحدوك، و انت الاذي زلت الاغيار عن
قلوب احبائك حتّى لم يحبّوا سواك و لم يلجئوا إلى غيرك انت المونس لهم حيث اوحشتهم
العوالم و انت الّذي هديتهم حيث استبانتم لهم المعالم ماذا وجد من فقدك و ما الّذي فقد من
وجدك، لقد خاب من رضى دونك بدلاً و لقد خسر من بغى عنك متحوّلاً (٢).

و نظيرهما في الادعية كثير و لايجوز لنا الآن السير في هذا الوادى اكثر من هذا لأننا
لانكون اهله و اسئل الله لنا و لكم الاهليّة.

و لقد خرجنا عن طور البحث إلى التطويل ولكن لا بأس بنا في ذلك، حيث لم يكن بدّ
منه لا سيما في عصرنا الّذي شاع فيه اطلاق العشق و جملة من مشتقاته على الله و على
انبيائه و على اهل بيت العصمة و الطهارة، فطوّنا الكلام لانارة العقول و الافهام، و ارشادها
إلى قبح العشق لكونه من مقولة الشرّة و حسن محبة الله لكونها من مقولة العبودية و الصدق
مع الله تعالى. و لاجماع بينهما غير اشتراكهما في الرغبة إلى الشىء، و لكن بون بعيد في الرغبة
إلى الشهوانيات، و الرغبة إلى القدسيات و عوالم اللاهوت، فما هؤلاء القوم كيف يحكمون؟ و
إلى اين يذهبون؟.

هذا كله في شرّة الفرج.

و اما شرّة البطن ، فهي الحرص على الاكل و الشرب و الرغبة إلى المأكولات كيفاً و كماً و هي رذيلة تنشأ منها كثيرٌ من الرذائل، حتّى رذيلة شرّة الفرج تنشأ من شرّة البطن في غالب الأحيان و هي من الاسراف و التبذير و الاتراف.

قال تعالى: ﴿ كلوا و اشربوا و لا تسرفوا انه لا يحبّ المسرفين ﴾. ^(١)

و قال تعالى: ﴿ و الذين إذا انفقوا لم يسرفوا و لم يقتروا و كان بين ذلك قواماً ﴾. ^(٢)

و قال تعالى: ﴿ انّ المبذرين كانوا اخوان الشياطين ﴾. ^(٣)

و قال تعالى: ﴿ و اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال * في سموم و حميم * و ظلّ من يحموم * لا بارد و لا كريم * انهم كانوا قبل ذلك مترفين * و كانوا يصرون على الحنث العظيم ﴾. ^(٤)

و قال تعالى: ﴿ و إذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول فدمرناها تدميراً ﴾. ^(٥)

و الفرق بين الاسراف و التبذير و الاتراف، ان الاسراف هو طلب الزيادة غير اللازمة في الاكل و الشرب و المسكن و الملبس و ما اليها، و التبذير هو الضياع في ذلك، و الاتراف هو الاستزادة المصحوبة لذنبٍ من الذنوب، و لما كان كلّ منها يلازم الآخر في غالب الاحيان، ترى ان القرآن الكريم استبدل كلّاً منها بالآخر في موارد استعمالها.

و بالجملة ان الاسراف يؤدّي إلى التبذير و التبذير يؤدّي إلى الاتراف، و الاتراف ليس فيه غير الفسق و الفجور.

و ورد مذمّة كثرة الأكل في كثيرٍ من الروايات، و قد أحسن الامام العلامة ثاني المجلسيّين حيث جمع قسطاً وافرأ منها،

فنها قولهم مستفيضاً عن رسول الله ﷺ : المؤمن يأكل في معاء واحد و الكافر يأكل في سبعة امعاء»^(١).

و اختلف في معنى هذه الرواية:

فعن الرضى رحمته : ان المؤمن يقنع في المطعم بمقدار الاحتياج و لكن الكافر عبد للذة و مطيع للشهوات.

و قيل: ان المراد ان المؤمن يأكل بمقدار الحاجة و لكن الكافر يأكل بالحواس الخمسة و بالشهوة و بالاحتياج و هي المراد بالسبعة، و هذا المعنى اوفى.

و منها قولهم عليه السلام مستفيضاً : «حسب ابن ادم لقيات يقمن صلبه، فان كان و لا بد فليكن الثلث للطعام و الثلث للشراب و الثلث الاخر للنفس»^(٢).

و منها قولهم مستفيضاً : «ان الله تبارك و تعالى يبغض كثرة الاكل»^(٣).

و منها مستفيضاً : «ان كثرة الاكل يوجب القسوة و هيجان الشهوة»^(٤).

و منها: «الحمية رأس كل دواء و المعدة بيت الادواء»^(٥).

و منها: «لو اقتصد الناس في المطعم لاستقامت ابدانهم»^(٦).

و منها: «اياكم و البطنة فانها مفسدة للبدن و مورثة للسقم و مكسلة عن العبادة»^(٧).

و منها: قال امير المؤمنين عليه السلام لابنه الحسن: يا بني الا اعلمك اربع كلمات تستغنى بها عن

١- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٣٢٥، باب ٥، ح ١

٢- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٣٢٩، باب ٥، ح ٣

٣- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٣٣٥، باب ٥، ح ٢١

٤- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٣٣٧، باب ٥، ح ٣٣

٥- بحار الانوار ج ٥٩، ص ٢٦٠، باب ٨٨، ح ١

٦- بحار الانوار ج ٥٩، ص ٢٦٦، باب ٨٨، ح ٣٦

٧- بحار الانوار ج ٥٩، ص ٢٦٦، باب ٨٨، ح ٤١

الطبّ؟ فقال بلى، قال: لا تجلس على الطعام الا وانت جائع، و لا تقم عن الطعام الا وانت تشتهي، وجوّد المضغ، وإذا نمت فاعرض نفسك على الخلاء، فاذا استعملت هذا استغنيت عن الطبّ و قال ان في القرآن لآية تجمع الطبّ كلّهُ ﴿كلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾^(١) وبالجملة ان الاكول الحريص على الاكل و الشرب يصيب بأقسام الأسقام و الآلام الجسميّة و النفسيّة، و هذا قد ثبت في الطبّ الحديث، و كما انّ في الروايات ذكر جملة من الأمراض المعقبة لكثرة الأكل^(٢)، ككدورة القلب و قسوته و الغفلة و اثاره الشهوات و كثرة النوم و الكسالة و لولا قبح في الحرص على الأكل و تبعة للأكول إلا رفع ماء وجهه بين الناس حيث يلحّ عليهم و يسألهم بالكفّ ليشبع بطنه اكثر ممّا يحتاج اليه، لكان كافياً لقبح هذه الرذيلة و قبح هذا الفعل الصادر عن الأكول، فكيف إذا اصبح و كان اكثر همّة البطن، نعوذ بالله من شر القبب.

قال رسول الله ﷺ: «من وقى شر ثلاث فقد وقى الشرّ كلّهُ، لقلقه و قبقه و ذبذبه، فلقلقه لسانه و قبقه بطنه و ذبذبه فرجه»^(٣).

و قال ﷺ: «ويل للناس من القببين، قيل يا رسول الله و ما هما؟ قال: الحلق و الفرج»^(٤).

و قال ﷺ: «اكثر ما يلج به امتي النار الاجوفان البطن و الفرج»^(٥).

و قال ﷺ: «ثلاث اخافهن على امتي من بعدى، الضلالة بعد المعرفة و مضلات الفتن و

١- بحار الانوار، ج ٥٩، ص ٢٦٧، باب ٨٨، ح ٤٢

٢- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٣٢٥، باب ٥

٣- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٧١، باب ٧، ح ٧

٤- بحار الانوار، ج ٦٣، ص ٣٣٧، باب ٥، ذيل ح ٢٣

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٢٦٩، باب ٧٧، ح ٥

شهوة البطن و الفرج».^(١)

و الغزالي بعد أن ذكر مذمة الشره و مدح اخماد الشهوتين الفرج و البطن، أطال الكلام في نقل جملة من أقوال القوم في مدح الجوع، ثم ذكر روايات عن طرق العامة في ذلك، فراجعه ان شئت.

و لكن الحق الذي لا ريب فيه كما ثبت بالاقوال و الاختبار، أنه لم يصل احدٌ إلى مدرج من مدارج الكمال و لم يتخطىء احدٌ خطوةً نحو جناب الله تعالى إلا بتقليل الطعام و اعراض النفس عن شره البطن، حيث أنها لا تجمع مع العفة، التي هي رأس الفضائل كلها. و قد اشتهر عن الشيخ الرئيس في المقام كلمات يعجبني أن أذكرها هينها، لا شتأها على كثيرٍ مما ذكرناه، و هي قوله و لله درّه:

اسمع جميع وصيتي و اعمل بها	فالطبّ مجموع بنظم كلامي
اقلل جماعك ما استطعت فإنه	ماء الحيوه تُراق في الارحام
و اجعل غذائك كل يوم مرّة	و احذر طعاماً قبل هضم طعامٍ

روايات في الشرّة

* روى عن النبي ﷺ: ... و اياكم و استشعار الطّمع، فأنّه يشوب القلب بشدّة الحرص، و يختم على القلب بطابع حبّ الدّنيا، و هو مفتاح كلّ معصية و رأس كلّ خطيئة، و سبب احباط كلّ حسنة. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ألا إنّ لكلّ عبادة شرّة ثمّ تصير إلى فترة فمن صارت شرّة عبادته إلى سنّتي فقد اهتدى و من خالف سنّتي فقد ضلّ و كان عمله في تباب، أما إنّني أصلي و انام و اصوم و افطر و اضحك و ابكي فمن رغب عن منهاجى و سنّتي فليس منّى. و قال: كفى بالموت موعظة و كفى باليقين غنى و كفى بالعبادة شغلا. (٢)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: لكلّ احد شرّة و لكلّ شرّة فترة، فطوبى لمن كانت فترته إلى خير. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام: ما من احد إلّا و له شرّة و فترة فمن كانت فترته إلى سنّة فقد اهتدى و من كانت فترته إلى بدعة فقد غوى. (٤)

* قال رسول الله ﷺ: ثلاث أخافهنّ على امتى من بعدى، الضلالة بعد المعرفة و مضلات الفتن و شهوة البطن و الفرج. (٥)

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٨٥، ح ١

١ - بحار الانوار، ج ٦٩، باب ١٠٥، ص ١٩٩، ح ٢٩

٤ - الكافي، ج ١، ص ٧٠، ح ١٠

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٨٥، ح ٢

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٧٩، باب العقّة، ح ٦

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أكثر ما تلج به امتي النار الأجوفان، البطن والفرج. (١)

* عن النبي ﷺ قال : إنَّ أوَّل ما يدخل النار من امتي الأجوفان، قالوا : يا رسول الله ﷺ وما الأجوفان ؟ قال : الفرج والفم، وأكثر ما يدخل به الجنة تقوى الله وحسن الخلق. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أبعد ما يكون العبد من الله عز وجل إذا لم يهتمه إلا بطنه و فرجه. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من سلم من امتي من أربع خصال فله الجنة، من الدخول في الدنيا و اتباع الهوى، و شهوة البطن و شهوة الفرج.... (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوَّل ما عصى الله تبارك و تعالى بستَّ خصال : حبَّ الدنيا و حبَّ الرياسة و حبَّ النساء و حبَّ الطعام و حبَّ النوم و حبَّ الراحة. (٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام : الفتن ثلاث : حبَّ النساء و هو سيف الشيطان، و شرب الخمر و هو فخَّ الشيطان، و حبَّ الدينار و الدرهم و هو سهم الشيطان، فمن احبَّ النساء لم ينتفع بعيشه، و من احبَّ الأشربة حرمت عليه الجنة، و من احبَّ الدينار و الدرهم فهو عبد الدنيا. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٢٦٩، باب ٧٧، ح ٥.

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٢٧١، باب ٧٧، ح ١٣.

٣- الكافي، ج ٢، باب حبَّ الدنْيا و الحرص عليها، ص ٣١٩، ح ١٤.

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٩٣، باب ١٢٢، ح ٧١.

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٩٤، باب ١٢٢، ح ٧٤.

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٣٩، باب ١٢٣، ح ١٢.

- * عن الحارث الاعور قال : كان فيما سأل عنه امير المؤمنين ابنه الحسن عليه السلام أنّه قال له :
ما الفقر ؟ قال : «الحرص و الشّرّه» .^(١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «غير منتفع بالحكمة عقل مغلول بالفضب و الشّهوة» .^(٢)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «غير منتفع بالعظاات قلب متعلّق بالشّهوات» .^(٣)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «غلبة الشّهوة اعظم هلك و ملكها اشرف ملك» .^(٤)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «غلبة الشّهوة تبطل العصمة و تورّد الهلك» .^(٥)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «غالب الشّهوة قبل قوّة ضراوتها فانّها ان قويت ملكتك و
استقادتك و لم تقدر على مقاومتها» .^(٦)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «طاعة الشّهوة تفسد الدّين» .^(٧)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «طهّروا انفسكم من دنس الشّهوات تدركوا رفيع
الدرجات» .^(٨)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام : «طاعة الشّهوة هلك و معصيتها ملك» .^(٩)

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٣٩، باب ١٦٢، ح ١٥

٢ تصنيف غرر الحكم، ص ٦٥، ح ٨٦٣.

٣ تصنيف غرر الحكم، ص ٦٥، ح ٨٤١.

٤ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٠٥، ح ٦٩٩٢.

٥ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٠٥، ح ٦٩٨٣.

٦ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٤١، ح ٤٨٨٤.

٧ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٠٤، ح ٦٩٥٧.

٨ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٤٠، ح ٤٨٥١.

٩ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٠٤، ح ٦٩٥٨.

- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشرة سجيّة الأرجاس». (١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشرة من مساوى الأخلاق». (٢)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشرة يشين النفس و يفسد الدين و يزرى بالفتوة». (٣)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «بالشرة تشان الأخلاق». (٤)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «احذر الشرة، فكم من أكلة منعت أكالات». (٥)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «احذروا الشرة، فأنه خلق مردى». (٦)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «إياك و الشرة، فأنه يفسد الورع و يدخل النار». (٧)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «كفى بالشرة هلكا». (٨)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشرة اس كل شر». (٩)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «إياك و الشرة فأنه رأس كل دنيّة و اس كل رذيلة». (١٠)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «لكل شىء بذر و بذر الشر، الشرة». (١١)

-
- ١ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٥٥.
 - ٢ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٥٨.
 - ٣ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٢.
 - ٤ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦٢.
 - ٥ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦٠.
 - ٦ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٥٩.
 - ٧ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٣.
 - ٨ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦٥.
 - ٩ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٥٧.
 - ١٠ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦١.
 - ١١ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦٦.

- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشّرة جامع لمساوى العيوب». (١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «رأس المعايب الشّرة». (٢)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «إياكم و دناءة الشّرة و الطمع، فأنّه رأس كلّ شرّ، و مزرعة الدّل، و مهين النّفس، و متعب الجسد». (٣)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشّرة داعية الشّر». (٤)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «يستدلّ على شرّ الرّجل بكثرة شرهه و شدّة طمعه». (٥)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «ثمرّة الشّرة التّهجّم على العيوب». (٦)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشّرة لا يرضى». (٧)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «لن يلقى الشّرة راضيا». (٨)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الشّرة يثير الغضب». (٩)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «من شرهت نفسه ذلّ موسراً». (١٠)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الحرص و الشّرة يكسبان الشّقاء و الدّلّة». (١١)

-
- ١ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٥٦
 - ٢ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦٤
 - ٣ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٤
 - ٤ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٥٣
 - ٥ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٦٨
 - ٦ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٦
 - ٧ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧١
 - ٨ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٧
 - ٩ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٠
 - ١٠ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٩
 - ١١ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٤، ح ٦٦١١

* قال امير المؤمنين عليه السلام : «اصل الشر الطمع، وثمرته الملامة».(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام : «.... و اياكم ان تشره انفسكم إلى شيء مما حرم الله عليكم فإن من انتهك ما حرم الله عليه ههنا في الدنيا حال الله بينه وبين الجنة و نعيمها و لذتها...».(٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «المؤمن له قوة في دين... و انتهاء في شهوة... و لا بفضحه بطنه و لا يغلبه فرجه».(٣)

* عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال لي : «يا ابا محمد إن البطن ليطغى من اكله و اقرب ما يكون العبد من الله إذا خف بطنه، و ابغض ما يكون العبد من الله إذا امتلأ بطنه».(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : «بئس العون على الدين قلب نحيب (قلّة نحيب - خ ل) و بطن رغيّب و نعظ شديد».(٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «ان الله يبغض كثرة الأكل»، و قال أبو عبدالله عليه السلام : «ليس بدّ لابن آدم من أكلة يقيم بها صلبه فاذا أكل احدكم طعاماً فيجعل ثلث بطنه للطعام و ثلث بطنه للشراب و ثلث بطنه للنفس و لاتسمنوا تسمن الخنازير للذبح».(٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : «المؤمن يأكل في معاء واحدة و

١ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٩٦، ح ٦٦٧٥

٢ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢١٢، باب ٢٣، ح ٩٣

٣ - الكافي، ج ٢، باب المؤمن و علاماته، ص ٢٣١، ح ٤

٤ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٥، ح ١

٥ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٦، ح ٤

٦ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٦، ح ٥

المنافق يأكل في سبعة امعاء»^(١).

* عن عمرو بن ابراهيم قال : سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول : «لو انّ الناس قصدوا في الطّعم لا اعتدلت ابدانهم»^(٢).

* عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «ظهر ابليس ليحيى بن زكريا عليه السلام وإذا عليه معاليق من كلّ شيء فقال له يحيى : ما هذه المعاليق ؟ فقال : هذه الشّهوات الّاتي صّيب بها ابن آدم، فقال : هل لي منها شيء ؟ فقال : ربما شبت فشفغنك عن الصّلوة و الذّكر، قال : لله علىّ ان لا املأ بطني من طعام ابدأً، وقال إبليس : لله علىّ ان لا انصح مسلماً ابدأً»، ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام : «يا حفص لله علىّ جعفر و آل جعفر ألاّ يملأوا بطونهم من طعام ابدأً لله علىّ جعفر و آل جعفر أن لا يعملوا للدّنيا ابدأً»^(٣).

* عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «يا ابا محمّد إنّ البدن (البطن - خ ل) ليطغى من أكله و اقرب ما يكون العبد من الله إذا جاع بطنه و ابغض ما يكون العبد إلى الله إذا امتلأ بطنه»^(٤).

-
- ١ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٦، ح ٦
 - ٢ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٦، ح ٧
 - ٣ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٧، ح ٨
 - ٤ - وسائل الشيعة، ج ١٦، أبواب آداب المائدة، باب ١، ص ٤٠٧، ح ١٣

الرديلة الثامنة عشرة : الخمود

و هي أيضاً ضد العقّة و ضد الشرّ ايضاً، لان الخمود تفريط و الشرّ افراط، و كلّ واحد منها من الرذائل .

و هي ملكة و حالة تنشأ منها الرغبة غير المحمود عن الشهوات و الميول و كأنّ صاحبها غفل عن كونه ذا بعدين، و له تمايلات نفسانيّة، يجب عليه أن يقوم بها فحرّم على نفسه تلك التمايلات و هي رديلة خبيثة بل في كثير من الناس هي رديلة أشدّ قبحاً من الشرّ،

و هي مثل الشرّ اكثر استعمالها في خمود الشهوة الجنسيّة و عدم الالتفاب بها، و الاسلام ذمّها مبالغاً في ذلك

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ^(١)

و قال تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ، قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ

هي للذين امنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة ﴿١﴾

و قال تعالى : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ﴾ (٢)

فترى ان الله تعالى يلوم اليهود و يذمهم على تحريمهم الطيبات على أنفسهم، فظلموها، كما ان غير واحد من الآيات جعل الطيبات مثوبة للمؤمنين.

قال تعالى : ﴿ يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم و اشكروا لله ﴾ (٣)

و قال تعالى : ﴿ يا ايها الرسل كلوا من الطيبات و اعملوا صالحاً ﴾ (٤)

و لتكريمه تعالى بنى آدم صور شتى ذكر بعضها في القرآن الكريم، فتارةً يكرمه و يهديه اكليل الكرامة، و تارةً أخرى يكرمه بأن يهب له الطيبات ما أراد،

قال تعالى : و لقد كرمنا بنى آدم و حملناهم في البرّ و البحر و رزقناهم من الطيبات و

فضلناهم على كثير ممّن خلقنا تفضيلاً ﴿٥﴾

فمن حرّم طيبات الدنيا على نفسه و رغب عنها، قد ترك كرامةً وهبها الله تعالى له، فهو مذمومٌ و سيرته غير محمودّة عند الله، أضف إلى ذلك عدّه في الذكر الحكيم في عداد المفسدين في الأرض و هذا ينبيء عن بُعده عن ساحته تعالى.

قال تعالى : ﴿ وابتغ فيما اتيك الله الدّار الآخرة و لا تنس نصيبك من الدّنيا و احسن

كما احسن الله إليك و لا تبغ الفساد في الارض، انّ الله لا يحبّ المفسدين ﴾ (٦)

و قال تعالى : ﴿ يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احلّ الله لكم و لا تعتدوا، انّ

الله لا يحبّ المعتدين ﴾ (٧)

و هو الذي يصدق عليه أنّه تقدّم على الله و على رسوله ﷺ، و ان يرفع صوته فوق

صوت النّبي لأنّه نهج منهجاً ما خطّه الله ورسوله له، فتجاوز سبيلهما، ولا سبيل له إلا حبط أعماله.

قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ، إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ ﴿^(١)

بل في كثير من الروايات سلب عنه الايمان، مشيراً إلى أنّ المؤمنين لا خمود فيهم، فمن خمد عن مشتبهاته الطيبة لا يُطلق عليه المؤمن،

عن امير المؤمنين على عليه السلام قال: ان جماعة من الصحابة كانوا حرّموا على انفسهم النساء و الافطار بالنهار و النوم بالليل فاخبرت امّ سلمة رسول الله ﷺ فخرج إلى اصحابه فقال: اترغبون عن النساء، اتى آتى النساء و آكل بالنهار، و انام بالليل، فمن رغب عن سنتي فليس مني، و انزل الله: ﴿ لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ و كلوا ممّا رزقكم الله حلالاً طيباً و اتقوا الله الاذي تتم به مؤمنون ﴿^(٢) فقالوا: يا رسول الله انا قد حلفنا على ذلك فانزل الله: ﴿ لَا يَأْخُذُكُمْ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾^(٣) إلى قوله: ﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِّأَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَ احفظوا ايمانكم ﴾^(٤)

و قال عليه السلام: ليس منا من ترك دنياه لاخرته و لا آخرته لدنيا.^(٥)

و ما روى عنهم في ترغيب الناس إلى الزواج و ترغيبهم ايّاهم إلى طلب الحلال من الدنيا، يحير العقول و نحن نروى ههنا روايتين منها:

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى أبي علي عليه السلام فقال له: هل لك من زوجة؟ قال:

لا، فقال أبي : ما أحبّ أن لي الدنيا وما فيها و أنى بت ليلة و ليست لي زوجة، ثم قال : الركعتان يصلّيها رجل متزوّج افضل من رجل اعزب يقوم ليله و يصوم نهاره. ثم اعطاه أبي سبعة دنائير ثم قال : تزوّج بهذه، ثم قال أبي : قال رسول الله ﷺ : اتّخذوا الأهل فإنه ارزق لكم. (١)

و عن الراوى قال : رأيت ابا الحسن عليه السلام يعمل في ارض له قد استنقعت قدماء في العرق، فقلت : جعلت فداك اين الرجال ؟ فقال : يا على قد عمل باليد من هو خير منى و من أبي في ارضه، فقلت : و من هو ؟ فقال : رسول الله ﷺ و امير المؤمنين عليه السلام و آبائى كلّهم، كانوا قد عملوا بايديهم، و هو من عمل النبيّين والمرسلين و الاوصياء و الصّالحين. (٢) و نحوهما في هذا الباب كثير فراجع ان شئت.

و في الخاتمة يكفيك التنبيه بقوله تعالى : ﴿و منهم من يقول ربّنا اتنا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة و قنا عذاب النار﴾ (٣)

فالحسنة في الدنيا هي أشياء بها يتمّ أمر الحياة، كالزوجة الصالحة و الكفاف من المال الحلال و السلامة في الجسم و نحو ذلك، كما ان الحسنة في الآخرة هي رضوان الله و الجنّة و نعيمها، نعم! الحسنة في الدنيا و الآخرة حسنة إذا كانت مع الله تعالى و رضاه.

قال تعالى : ﴿ربّ ابن لي عندك بيتاً في الجنّة و نجّني من فرعون و عمله و نجّني من القوم الظّالمين﴾ (٤)

١ - وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ٧، باب ٢ أبواب مقدمات النكاح، ح ٤

٢ - وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٢٣، باب ٩ أبواب مقدمات التجارة، ح ٦

٣ - البقرة / ٢٠١

٤ -

فامرئة فرعون حين اغتالها آل فرعون وأرادت أن تقتلها سألت من ربّها الجنّة ولكن عند الله تعالى، لان النعم في الدنيا كلها بلا صاحبها الذي هو خالقها وبارؤها وزر و عذاب، وعند اهل الله تعالى النعم الاخرية و الدنيويّة في ذلك سيّان، فالجنّة و نعيمها نعم و لذائد إذا كانت ردفاً لقول الله تعالى : ﴿ سلام قولاً من ربّ رحيم ﴾^(١)

لا يقال ان القرآن مدح يحيى عليه السلام بكونه حصوراً، و الحصور هو من منع نفسه عن النساء و الزواج،

قال الله تعالى : ﴿ انّ الله يبشرك بيحيى مصدّقاً بكلمة من الله و سيّداً و حصوراً و نبياً من الصّالحين ﴾^(٢)

و ان عيسى و امّه مريم عليهما السلام أيضاً كانا حصورين، فهذا و امثاله يدل على جواز الاعراض عن النساء، بل على كونه حسناً، فيجوز التباعد عن الدنيا و لذاتها.

لانه يقال ان الحصور في القرآن جاء بمعنى العفة لا بمعنى العزوبة، فمدح الله تعالى يحيى بكونه عفيفاً ذا ورع فيما يرجع إلى الجنس كما مدح مريم بذلك.

و اما عدم زواج مريم و ابنها، بل يحيى، فغير معلوم، وقوعاً و لميّةً و لو سلم بذلك، فهو مسألة خارجية، غير معلومة لنا، و لعل الظروف الخاصّة بهم تمنعهم عن الزواج، كما يظهر من التاريخ، فربما يوجب الزمان أو المكان أو غيرهما من المقتضيات و الموانع رفع اليد عن كثير من المندوبات، كما يمنع في بعض الأحيان عن الاتيان بالواجبات.

و بالجملة ان مجرد فعل ظهر عن نبيّ أو وليّ لا يوجب رفع اليد عن حكم الفطرة و الوحي و سيرة العترة الطاهرة، بعد عدم معلوميّة ذلك الفعل لميّةً و لعلّهم كانوا مزدوجين و التاريخ لم يرو لنا سيرتهم في ذلك، و هذا لا استبعاد فيه نظراً إلى البعد الواقع بين زمانين، زمانهم و زماننا هذا، و لو سلّم كونهم مجردين، فعلة ذلك ليست بمعلومة لنا فليس سيرتهم

حجة علينا.

ولو سلم ما اشتهر من سيرتهم من الإعراض عن الدنيا و طيباتها، فسيرتهم نُسخت
بشريعنا الغراء، لتوافقها الفطرة. وقد دلت على ما قلنا مضافاً إلى السيرة المعصومية، كثرة
ما وردت من الآيات و الروايات في الحث على النكاح، و التمتع بطيبات الدنيا.

روايات في ذمّ الخمود

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: نزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ^(١) في امير المؤمنين عليه السلام و بلال و عثمان بن مظعون فامّا امير المؤمنين عليه السلام فحلف ان لا ينام في الليل ابداً، و امّا بلال فإنه حلف ان لا يفطر بالنهار ابداً، و امّا عثمان بن مظعون فإنه حلف ان لا ينكح ابداً، فدخلت امرأة عثمان على عائشة و كانت امرأة جميلة فقالت عائشة: مالى اراك متعطّلة؟ فقالت: و لمن اتزّين؟ فوالله ما قربنى زوجى منذ كذا و كذا، فإنه قد ترهّب و لبس المسوح و زهد في الدنيا، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته عائشة بذلك فخرج فنادى: الصّلاة جامعة، فاجتمع الناس فصعد المنبر فحمد الله و اشنى عليه ثم قال: ما بال اقوام يحرمون على انفسهم الطيّبات؟ الا انى انا بالليل و انكح و افطر بالنهار فمن رغب عن سنتى فليس منى، فقام هؤلاء فقالوا: يا رسول الله فد حلفنا على ذلك، فانزل الله: ﴿لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ الآية. ^(٢) - ^(٣)

* عن ابراهيم بن عبد الحميد قال: حججت و سكّين النخعى فتعبّد و ترك النساء و الطيّب و الثياب و الطّعام الطيّب، و كان لا يرفع راسه داخل المسجد إلى السماء، فلما قدم

المدينة دنا عن أبي اسحاق فصلّى إلى جانبه فقال : جعلت فداك إنّي أريد ان أسألك من مسائل، قال : اذهب فاكتبها وأرسل بها إلى فكتب جعلت فداك رجل دخله الخوف من الله عزّ وجلّ حتّى ترك النساء والطعام الطيّب ولا يقدر ان يرفع رأسه إلى السماء، واما الثياب فشكّ فيها فكتب اما قولك في ترك النساء فقد علمت ما كان لرسول الله ﷺ من النساء، واما قولك في ترك الطعام الطيّب فقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم والعسل واما قولك إنّه دخله الخوف حتّى لا يستطيع ان يرفع رأسه إلى السماء فأكثر من تلاوة هذه الايات ﴿الصّابرين و الصّادقين و القانتين و المنفقين و المستغفرين بالأسحار﴾ (١)(٢)

* قال له (يعنى الرّضا عليه السلام) الصّوفيّة : انّ المأمون قد ردّ هذا الامر إليك و أنت أحقّ النّاس به إلّا أنّه تحتاج ان يتقدم منك تقدّمك إلى لبس الصّوف و ما يحسن لبسه، فقال : و يحكم، أمّا يراد من الامام قسطه و عدله إذا قال صدق، وإذا حكم عدل، وإذا وعد انجز ﴿ قل من حرّم زينة الله الّتي خرج لعباده و الطّيّبات من الرّزق ﴾ (٣) انّ يوسف عليه السلام لبس الدّيباج المنسوج بالذهب، و جلس على متّكات آل فرعون. (٤)

* من كلام له عليه السلام بالبصرة و قد دخل على العلاء بن زياد الحارثي يعودده و هو من اصحابه فلمّا رأى سعة داره قال ما كنت تصنع بسعة هذه الدّار في الدّنيا ؟ و انت اليها في الآخرة كنت احوج، و بلى ان شئت بلغت بها الآخرة تقرى فيها الضّيف، و تصل فيها الرّحم و تطلع منها الحقوق مطالعها، فاذا انت قد بلغت بها الآخرة.

فقال له العلاء : يا امير المؤمنين اشكو إليك اخي عاصم بن زياد، قال : و ما له ؟ قال : لبس العباء و تخلّى من الدّنيا، قال : علىّ به، فلمّا جاء قال يا عدوّ نفسه لقد استهام بك الخبيث، اما رحمت اهلك و ولدك، اترى الله احلّ لك الطّيّبات و هو يكره ان تأخذها ؟ انت

اهون على الله من ذلك، قال: يا امير المؤمنين هذا انت في خشونة ملبسك و جشوبة ماكلك، قال: و يحك انى لست كانت ان الله تعالى فرض على ائمة الحق ان يقدروا انفسهم بضعفة الناس كيلا يتبيغ بالفقير فقره. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: نعم العون الدنيا على الآخرة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: ليس منا من ترك دنياه لآخريته و لا آخريته لدنياه. (٣)

* عن العالم عليه السلام: إعمل لدنياك كأنك تعيش ابداً و اعمل لآخرتك كأنك تموت غداً (٤).

* قيل ان سلمان رضي الله عنه جاء زائراً لأبي الدرداء فوجد أم الدرداء مبتدلة، فقال: ماشأنك؟ قالت: ان أخاك ليست له حاجة في شيء من أمر الدنيا، قال: فلما جاء أبو الدرداء رحب لسلمان و قرب إليه طعاماً فقال لسلمان: اطعم، فقال: انى صائم، قال: اقسمت عليك إلا ما طعمت، فقال: ما انا بآكل حتى تأكل، قال: و بات عنده، فلما جاء الليل قام أبو الدرداء فحبسه سلمان قال: يا ابا الدرداء ان لربك عليك حقاً و ان لجسدك عليك حقاً و لأهلك عليك حقاً، فصم و افطر و صل و نم و اعط كل ذي حق حقه، فأتى أبو الدرداء النبي ﷺ فاخبره بما قال سلمان، فقال له مثل قول سلمان. (٥)

* عن جعفر بن محمد عن ابائه عليهم السلام قال: كان رسول الله ﷺ يأتي اهل الصفة و ... فقام سعد بن أشج فقال: يا رسول الله ما يفعل بنا بعد الموت؟ قال: الحساب و القبر، ثم

١ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة، ٢٠٩

٢ - من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٩٤، باب ٥٨، ح ٢

٣ - من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٩٤، باب ٥٨، ح ٣

٤ - من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٩٤، باب ٥٨، ح ٤

٥ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٢٨، باب ٥١، ح ١٤

ضيقه بعد ذلك أو سعتة، فقال : يا رسول الله هل تخاف انت ذلك؟ فقال : لا ولكن استحيى من النعم المتظاهرة التي لا اجازيها ولا جزءاً من سبعة، فقال سعد بن أشج : انى اشهد الله و أشهد رسوله و من حضرني ان نوم الليل على حرام (و الاكل بالنهار على حرام، و لباس الليل على حرام، و مخالطة الناس على حرام، و إتيان النساء على حرام) فقال رسول الله ﷺ : يا سعد لم تصنع شيئاً كيف تأمر بالمعروف و تنهى عن المنكر إذا لم تخالط الناس، و سكون البرية بعد الحضر كفر للنعمة نم بالليل، و كل بالنهار و البس ما لم يكن ذهباً أو حريراً أو معصراً و آت النساء^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام : لا خير فيمن لا يحب جمع المال من حلال فيكف به وجهه و يقضى به دينه و يصل به رحمه.^(٢)

* عن الفضل بن يسار قال قلت لأبي عبدالله عليه السلام : انى قد تركت التجارة، فقال : فلا تفعل إفتح بابك و ابسط بساطك و استرزق الله ربك.^(٣)

* دخل سفيان الثوري على أبي عبدالله عليه السلام فرأى عليه ثياب بياض كأنها غرقى البيض فقال له : إن هذا (اللباس) ليس من لباسك، فقال له : اسمع منى و ع ما اقول لك، فإنه خير لك عاجلاً و آجلاً، ان كنت أنت متّ على السنّة و الحقّ، و لم تمت على بدعة. أخبرك أنّ رسول الله ﷺ كان في زمان مقفر جشب فاذا أقبلت الدنيا فأحقّ اهلها بها ابرارها لا فجّارها، و مؤمنها لا منافقوها، و مسلموها لا كفّارها فما أنكرت يا ثورى؟ فوالله إنى لمع ما ترى ما أتى على مذ عقلت صباح و لا مساء و لله في مالى حقّ أمرنى ان اضعه موضعاً إلاّ وضعتة. فقال : ثمّ أتاه قومه ثمّ يظهر التزهد، و يدعون الناس أن يكونوا معهم مثل الذي

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٢٨، باب ٥١، ح ١٥

٢- من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ١٠٢، باب ٥٨، ح ٥٠

٣- من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ١٠٠، باب ٥٨، ح ٤١

هم عليه من التقشّف فقالوا: إنّ صاحبنا حصر عن كلامك، ولم تحضره حجّة، فقال لهم: هاتوا حججكم، فقالوا: إنّ حججنا من كتاب الله قال لهم: فادلّوا بها فإنّها احقّ ما اتّبع و عمل به. فقالوا: يقول الله تبارك و تعالى يخبر عن قوم من اصحاب النّبى ﷺ: و يؤثرون على انفسهم و لو كان بهم خصاصة و من يوق شحّ نفسه فاولئك هم المفلحون^(١) فمدح فعلهم، و قال في موضع آخر: و يطعمون الطعام على حبّه مسكيناً و يتيماً و أسيراً^(٢) فنحن نكتفى بهذا، فقال رجل من المجلساء: أنا ما رأيناكم تزهّدون في الأطعمة الطيّبة و مع ذلك تأمرون الناس بالخروج من اموالهم حتّى تتمتّعوا انتم منها؟ فقال (له) أبو عبد الله عليه السلام: دعوا عنكم ما لا ينتفع به، اخبروني أيها النفر ألكم علم بناسخ القرآن من منسوخه و محكمه من متشابهه الذي في مثله ضلّ من ضلّ، و هلك من هلك من هذه الامة؟ فقالوا له: أو بعضه فأما كلّه فلا، فقال لهم: من ههنا اتيتم و كذلك احاديث رسول الله ﷺ. فأما ما ذكرتم من إخبار الله إيانا في كتابه عن القوم الذين اخبر عنهم بحسن فعالمهم، فقد كان مباحاً جائزاً، و لم يكونوا نهوا عنه، و ثوابهم منه على الله، و ذلك أنّ الله جلّ و تقدّس أمر بخلاف ما عملوا به، فصار امره ناسخاً لفعلهم، و كان نهى الله تبارك و تعالى رحمة للمؤمنين، و نظراً لكى لا يضروا بانفسهم و عيالاتهم منهم الضعفة الصّغار، و الولدان، و الشيخ الفان، و العجوز الكبيرة، الذين لا يصبرون على الجوع، فان تصدّقت برغيفي و لا رغيف لي غيره، ضاعوا و هلكوا جوعاً. فن ثمّ قال رسول الله ﷺ: خمس قمرات أو خمس قرص أو دنانير أو دراهم يملكها الإنسان و هو يريد ان يمضيها فافضلها ما انفقها الإنسان على والديه، ثمّ الثانية على نفسه و عياله، ثمّ الثالثة القرابة و اخوانه المؤمنين، ثمّ الرابعة على جيرانه الفقراء، ثمّ الخامسة في سبيل الله و هو اخسّها اجراً. و قال النّبى ﷺ: لأنصارى حيث اعتق عند موته خمسة أو ستّة من الرقيق، و لم يكن يملك غيرهم، و له اولاد صغار: لو اعلمتموني امره

ما تركتكم تدفنونه مع المسلمين، ترك صبية صغاراً يتكففون الناس ثم قال : حدثني أبي أن النبي ﷺ قال : ابدأ بمن تعول الأدنى فالأدنى. ثم هذا ما نطق به الكتاب ردّاً لقولكم ونهياً عنه، مفروض من الله العزيز الحكيم، قال : ﴿ لَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ^(١) أفلا ترون أن الله تبارك وتعالى قال غير ما أراكم تدعون (الناس إليه من الأثرة على انفسهم، و سُمي من فعل ما تدعون) إليه مسرفاً ؟ وفي غير آية من كتاب الله يقول : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ^(٢) فنهاهم عن الاسراف، ونهاهم عن التقير لكن أمر بين امرين، لا يعطى جميع ما عنده ثم يدعو الله أن يرزقه فلا يستجيب له للحديث الذي جاء عن النبي ﷺ : إِنَّ أَصْنَافًا مِنْ أُمَّتِي لَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ دَعَاؤُهُمْ : رجل يدعو على والديه ورجل يدعو على غريم ذهب له ببال ولم يشهد عليه، ورجل يدعو على امرأته وقد جعل الله تخلية سبيلها بيده، ورجل يقعد في البيت يقول يا ربّ ارزقني ولا يخرج يطلب الرزق فيقول الله جلّ وعزّ : عبدي ! أولم أجعل لك السبيل إلى الطلب والضرب في الأرض بجوارح صحيحة ؟ فتكون قد أعذرت فيما بيني وبينك في الطلب لا تباع امرى، ولكيلا تكون كلاً على اهلك فان شئت رزقتك، وإن شئت قترت عليك، وأنت معذور عندي، ورجل رزقه الله مالاً كثيراً فأنفقه ثم أقبل يدعو يا ربّ ارزقني فيقول الله : ألم أرزقك رزقاً واسعاً ؟ أفلا اقتصدت فيه كما أمرتك، ولم تسرف كما نهيتك، ورجل يدعو في قطيعة رحم. ثم علّم الله نبيّه كيف ينفق، وذلك أنّه كان عنده اوقية من ذهب، فكره ان تبیت عنده فصدّق واصبح ليس عنده شئ، وجاءه من يسأله فلم يكن عنده ما يعطيه، فلامه السائل و اغتمّ هو حيث لم يكن عنده ما يعطيه، وكان رحيماً رفيقاً فأدّب الله نبيّه بامرّه إيّاه فقال : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا ۖ ۝ ٢١٤ ۝ ٢١٥ ۝ ٢١٦ ۝ ٢١٧ ۝ ٢١٨ ۝ ٢١٩ ۝ ٢٢٠ ۝ ٢٢١ ۝ ٢٢٢ ۝ ٢٢٣ ۝ ٢٢٤ ۝ ٢٢٥ ۝ ٢٢٦ ۝ ٢٢٧ ۝ ٢٢٨ ۝ ٢٢٩ ۝ ٢٣٠ ۝ ٢٣١ ۝ ٢٣٢ ۝ ٢٣٣ ۝ ٢٣٤ ۝ ٢٣٥ ۝ ٢٣٦ ۝ ٢٣٧ ۝ ٢٣٨ ۝ ٢٣٩ ۝ ٢٤٠ ۝ ٢٤١ ۝ ٢٤٢ ۝ ٢٤٣ ۝ ٢٤٤ ۝ ٢٤٥ ۝ ٢٤٦ ۝ ٢٤٧ ۝ ٢٤٨ ۝ ٢٤٩ ۝ ٢٥٠ ۝ ٢٥١ ۝ ٢٥٢ ۝ ٢٥٣ ۝ ٢٥٤ ۝ ٢٥٥ ۝ ٢٥٦ ۝ ٢٥٧ ۝ ٢٥٨ ۝ ٢٥٩ ۝ ٢٦٠ ۝ ٢٦١ ۝ ٢٦٢ ۝ ٢٦٣ ۝ ٢٦٤ ۝ ٢٦٥ ۝ ٢٦٦ ۝ ٢٦٧ ۝ ٢٦٨ ۝ ٢٦٩ ۝ ٢٧٠ ۝ ٢٧١ ۝ ٢٧٢ ۝ ٢٧٣ ۝ ٢٧٤ ۝ ٢٧٥ ۝ ٢٧٦ ۝ ٢٧٧ ۝ ٢٧٨ ۝ ٢٧٩ ۝ ٢٨٠ ۝ ٢٨١ ۝ ٢٨٢ ۝ ٢٨٣ ۝ ٢٨٤ ۝ ٢٨٥ ۝ ٢٨٦ ۝ ٢٨٧ ۝ ٢٨٨ ۝ ٢٨٩ ۝ ٢٩٠ ۝ ٢٩١ ۝ ٢٩٢ ۝ ٢٩٣ ۝ ٢٩٤ ۝ ٢٩٥ ۝ ٢٩٦ ۝ ٢٩٧ ۝ ٢٩٨ ۝ ٢٩٩ ۝ ٣٠٠ ۝ ٣٠١ ۝ ٣٠٢ ۝ ٣٠٣ ۝ ٣٠٤ ۝ ٣٠٥ ۝ ٣٠٦ ۝ ٣٠٧ ۝ ٣٠٨ ۝ ٣٠٩ ۝ ٣١٠ ۝ ٣١١ ۝ ٣١٢ ۝ ٣١٣ ۝ ٣١٤ ۝ ٣١٥ ۝ ٣١٦ ۝ ٣١٧ ۝ ٣١٨ ۝ ٣١٩ ۝ ٣٢٠ ۝ ٣٢١ ۝ ٣٢٢ ۝ ٣٢٣ ۝ ٣٢٤ ۝ ٣٢٥ ۝ ٣٢٦ ۝ ٣٢٧ ۝ ٣٢٨ ۝ ٣٢٩ ۝ ٣٣٠ ۝ ٣٣١ ۝ ٣٣٢ ۝ ٣٣٣ ۝ ٣٣٤ ۝ ٣٣٥ ۝ ٣٣٦ ۝ ٣٣٧ ۝ ٣٣٨ ۝ ٣٣٩ ۝ ٣٤٠ ۝ ٣٤١ ۝ ٣٤٢ ۝ ٣٤٣ ۝ ٣٤٤ ۝ ٣٤٥ ۝ ٣٤٦ ۝ ٣٤٧ ۝ ٣٤٨ ۝ ٣٤٩ ۝ ٣٥٠ ۝ ٣٥١ ۝ ٣٥٢ ۝ ٣٥٣ ۝ ٣٥٤ ۝ ٣٥٥ ۝ ٣٥٦ ۝ ٣٥٧ ۝ ٣٥٨ ۝ ٣٥٩ ۝ ٣٦٠ ۝ ٣٦١ ۝ ٣٦٢ ۝ ٣٦٣ ۝ ٣٦٤ ۝ ٣٦٥ ۝ ٣٦٦ ۝ ٣٦٧ ۝ ٣٦٨ ۝ ٣٦٩ ۝ ٣٧٠ ۝ ٣٧١ ۝ ٣٧٢ ۝ ٣٧٣ ۝ ٣٧٤ ۝ ٣٧٥ ۝ ٣٧٦ ۝ ٣٧٧ ۝ ٣٧٨ ۝ ٣٧٩ ۝ ٣٨٠ ۝ ٣٨١ ۝ ٣٨٢ ۝ ٣٨٣ ۝ ٣٨٤ ۝ ٣٨٥ ۝ ٣٨٦ ۝ ٣٨٧ ۝ ٣٨٨ ۝ ٣٨٩ ۝ ٣٩٠ ۝ ٣٩١ ۝ ٣٩٢ ۝ ٣٩٣ ۝ ٣٩٤ ۝ ٣٩٥ ۝ ٣٩٦ ۝ ٣٩٧ ۝ ٣٩٨ ۝ ٣٩٩ ۝ ٤٠٠ ۝ ٤٠١ ۝ ٤٠٢ ۝ ٤٠٣ ۝ ٤٠٤ ۝ ٤٠٥ ۝ ٤٠٦ ۝ ٤٠٧ ۝ ٤٠٨ ۝ ٤٠٩ ۝ ٤١٠ ۝ ٤١١ ۝ ٤١٢ ۝ ٤١٣ ۝ ٤١٤ ۝ ٤١٥ ۝ ٤١٦ ۝ ٤١٧ ۝ ٤١٨ ۝ ٤١٩ ۝ ٤٢٠ ۝ ٤٢١ ۝ ٤٢٢ ۝ ٤٢٣ ۝ ٤٢٤ ۝ ٤٢٥ ۝ ٤٢٦ ۝ ٤٢٧ ۝ ٤٢٨ ۝ ٤٢٩ ۝ ٤٣٠ ۝ ٤٣١ ۝ ٤٣٢ ۝ ٤٣٣ ۝ ٤٣٤ ۝ ٤٣٥ ۝ ٤٣٦ ۝ ٤٣٧ ۝ ٤٣٨ ۝ ٤٣٩ ۝ ٤٤٠ ۝ ٤٤١ ۝ ٤٤٢ ۝ ٤٤٣ ۝ ٤٤٤ ۝ ٤٤٥ ۝ ٤٤٦ ۝ ٤٤٧ ۝ ٤٤٨ ۝ ٤٤٩ ۝ ٤٥٠ ۝ ٤٥١ ۝ ٤٥٢ ۝ ٤٥٣ ۝ ٤٥٤ ۝ ٤٥٥ ۝ ٤٥٦ ۝ ٤٥٧ ۝ ٤٥٨ ۝ ٤٥٩ ۝ ٤٦٠ ۝ ٤٦١ ۝ ٤٦٢ ۝ ٤٦٣ ۝ ٤٦٤ ۝ ٤٦٥ ۝ ٤٦٦ ۝ ٤٦٧ ۝ ٤٦٨ ۝ ٤٦٩ ۝ ٤٧٠ ۝ ٤٧١ ۝ ٤٧٢ ۝ ٤٧٣ ۝ ٤٧٤ ۝ ٤٧٥ ۝ ٤٧٦ ۝ ٤٧٧ ۝ ٤٧٨ ۝ ٤٧٩ ۝ ٤٨٠ ۝ ٤٨١ ۝ ٤٨٢ ۝ ٤٨٣ ۝ ٤٨٤ ۝ ٤٨٥ ۝ ٤٨٦ ۝ ٤٨٧ ۝ ٤٨٨ ۝ ٤٨٩ ۝ ٤٩٠ ۝ ٤٩١ ۝ ٤٩٢ ۝ ٤٩٣ ۝ ٤٩٤ ۝ ٤٩٥ ۝ ٤٩٦ ۝ ٤٩٧ ۝ ٤٩٨ ۝ ٤٩٩ ۝ ٥٠٠ ۝ ٥٠١ ۝ ٥٠٢ ۝ ٥٠٣ ۝ ٥٠٤ ۝ ٥٠٥ ۝ ٥٠٦ ۝ ٥٠٧ ۝ ٥٠٨ ۝ ٥٠٩ ۝ ٥١٠ ۝ ٥١١ ۝ ٥١٢ ۝ ٥١٣ ۝ ٥١٤ ۝ ٥١٥ ۝ ٥١٦ ۝ ٥١٧ ۝ ٥١٨ ۝ ٥١٩ ۝ ٥٢٠ ۝ ٥٢١ ۝ ٥٢٢ ۝ ٥٢٣ ۝ ٥٢٤ ۝ ٥٢٥ ۝ ٥٢٦ ۝ ٥٢٧ ۝ ٥٢٨ ۝ ٥٢٩ ۝ ٥٣٠ ۝ ٥٣١ ۝ ٥٣٢ ۝ ٥٣٣ ۝ ٥٣٤ ۝ ٥٣٥ ۝ ٥٣٦ ۝ ٥٣٧ ۝ ٥٣٨ ۝ ٥٣٩ ۝ ٥٤٠ ۝ ٥٤١ ۝ ٥٤٢ ۝ ٥٤٣ ۝ ٥٤٤ ۝ ٥٤٥ ۝ ٥٤٦ ۝ ٥٤٧ ۝ ٥٤٨ ۝ ٥٤٩ ۝ ٥٥٠ ۝ ٥٥١ ۝ ٥٥٢ ۝ ٥٥٣ ۝ ٥٥٤ ۝ ٥٥٥ ۝ ٥٥٦ ۝ ٥٥٧ ۝ ٥٥٨ ۝ ٥٥٩ ۝ ٥٦٠ ۝ ٥٦١ ۝ ٥٦٢ ۝ ٥٦٣ ۝ ٥٦٤ ۝ ٥٦٥ ۝ ٥٦٦ ۝ ٥٦٧ ۝ ٥٦٨ ۝ ٥٦٩ ۝ ٥٧٠ ۝ ٥٧١ ۝ ٥٧٢ ۝ ٥٧٣ ۝ ٥٧٤ ۝ ٥٧٥ ۝ ٥٧٦ ۝ ٥٧٧ ۝ ٥٧٨ ۝ ٥٧٩ ۝ ٥٨٠ ۝ ٥٨١ ۝ ٥٨٢ ۝ ٥٨٣ ۝ ٥٨٤ ۝ ٥٨٥ ۝ ٥٨٦ ۝ ٥٨٧ ۝ ٥٨٨ ۝ ٥٨٩ ۝ ٥٩٠ ۝ ٥٩١ ۝ ٥٩٢ ۝ ٥٩٣ ۝ ٥٩٤ ۝ ٥٩٥ ۝ ٥٩٦ ۝ ٥٩٧ ۝ ٥٩٨ ۝ ٥٩٩ ۝ ٦٠٠ ۝ ٦٠١ ۝ ٦٠٢ ۝ ٦٠٣ ۝ ٦٠٤ ۝ ٦٠٥ ۝ ٦٠٦ ۝ ٦٠٧ ۝ ٦٠٨ ۝ ٦٠٩ ۝ ٦١٠ ۝ ٦١١ ۝ ٦١٢ ۝ ٦١٣ ۝ ٦١٤ ۝ ٦١٥ ۝ ٦١٦ ۝ ٦١٧ ۝ ٦١٨ ۝ ٦١٩ ۝ ٦٢٠ ۝ ٦٢١ ۝ ٦٢٢ ۝ ٦٢٣ ۝ ٦٢٤ ۝ ٦٢٥ ۝ ٦٢٦ ۝ ٦٢٧ ۝ ٦٢٨ ۝ ٦٢٩ ۝ ٦٣٠ ۝ ٦٣١ ۝ ٦٣٢ ۝ ٦٣٣ ۝ ٦٣٤ ۝ ٦٣٥ ۝ ٦٣٦ ۝ ٦٣٧ ۝ ٦٣٨ ۝ ٦٣٩ ۝ ٦٤٠ ۝ ٦٤١ ۝ ٦٤٢ ۝ ٦٤٣ ۝ ٦٤٤ ۝ ٦٤٥ ۝ ٦٤٦ ۝ ٦٤٧ ۝ ٦٤٨ ۝ ٦٤٩ ۝ ٦٥٠ ۝ ٦٥١ ۝ ٦٥٢ ۝ ٦٥٣ ۝ ٦٥٤ ۝ ٦٥٥ ۝ ٦٥٦ ۝ ٦٥٧ ۝ ٦٥٨ ۝ ٦٥٩ ۝ ٦٦٠ ۝ ٦٦١ ۝ ٦٦٢ ۝ ٦٦٣ ۝ ٦٦٤ ۝ ٦٦٥ ۝ ٦٦٦ ۝ ٦٦٧ ۝ ٦٦٨ ۝ ٦٦٩ ۝ ٦٧٠ ۝ ٦٧١ ۝ ٦٧٢ ۝ ٦٧٣ ۝ ٦٧٤ ۝ ٦٧٥ ۝ ٦٧٦ ۝ ٦٧٧ ۝ ٦٧٨ ۝ ٦٧٩ ۝ ٦٨٠ ۝ ٦٨١ ۝ ٦٨٢ ۝ ٦٨٣ ۝ ٦٨٤ ۝ ٦٨٥ ۝ ٦٨٦ ۝ ٦٨٧ ۝ ٦٨٨ ۝ ٦٨٩ ۝ ٦٩٠ ۝ ٦٩١ ۝ ٦٩٢ ۝ ٦٩٣ ۝ ٦٩٤ ۝ ٦٩٥ ۝ ٦٩٦ ۝ ٦٩٧ ۝ ٦٩٨ ۝ ٦٩٩ ۝ ٧٠٠ ۝ ٧٠١ ۝ ٧٠٢ ۝ ٧٠٣ ۝ ٧٠٤ ۝ ٧٠٥ ۝ ٧٠٦ ۝ ٧٠٧ ۝ ٧٠٨ ۝ ٧٠٩ ۝ ٧١٠ ۝ ٧١١ ۝ ٧١٢ ۝ ٧١٣ ۝ ٧١٤ ۝ ٧١٥ ۝ ٧١٦ ۝ ٧١٧ ۝ ٧١٨ ۝ ٧١٩ ۝ ٧٢٠ ۝ ٧٢١ ۝ ٧٢٢ ۝ ٧٢٣ ۝ ٧٢٤ ۝ ٧٢٥ ۝ ٧٢٦ ۝ ٧٢٧ ۝ ٧٢٨ ۝ ٧٢٩ ۝ ٧٣٠ ۝ ٧٣١ ۝ ٧٣٢ ۝ ٧٣٣ ۝ ٧٣٤ ۝ ٧٣٥ ۝ ٧٣٦ ۝ ٧٣٧ ۝ ٧٣٨ ۝ ٧٣٩ ۝ ٧٤٠ ۝ ٧٤١ ۝ ٧٤٢ ۝ ٧٤٣ ۝ ٧٤٤ ۝ ٧٤٥ ۝ ٧٤٦ ۝ ٧٤٧ ۝ ٧٤٨ ۝ ٧٤٩ ۝ ٧٥٠ ۝ ٧٥١ ۝ ٧٥٢ ۝ ٧٥٣ ۝ ٧٥٤ ۝ ٧٥٥ ۝ ٧٥٦ ۝ ٧٥٧ ۝ ٧٥٨ ۝ ٧٥٩ ۝ ٧٦٠ ۝ ٧٦١ ۝ ٧٦٢ ۝ ٧٦٣ ۝ ٧٦٤ ۝ ٧٦٥ ۝ ٧٦٦ ۝ ٧٦٧ ۝ ٧٦٨ ۝ ٧٦٩ ۝ ٧٧٠ ۝ ٧٧١ ۝ ٧٧٢ ۝ ٧٧٣ ۝ ٧٧٤ ۝ ٧٧٥ ۝ ٧٧٦ ۝ ٧٧٧ ۝ ٧٧٨ ۝ ٧٧٩ ۝ ٧٨٠ ۝ ٧٨١ ۝ ٧٨٢ ۝ ٧٨٣ ۝ ٧٨٤ ۝ ٧٨٥ ۝ ٧٨٦ ۝ ٧٨٧ ۝ ٧٨٨ ۝ ٧٨٩ ۝ ٧٩٠ ۝ ٧٩١ ۝ ٧٩٢ ۝ ٧٩٣ ۝ ٧٩٤ ۝ ٧٩٥ ۝ ٧٩٦ ۝ ٧٩٧ ۝ ٧٩٨ ۝ ٧٩٩ ۝ ٨٠٠ ۝ ٨٠١ ۝ ٨٠٢ ۝ ٨٠٣ ۝ ٨٠٤ ۝ ٨٠٥ ۝ ٨٠٦ ۝ ٨٠٧ ۝ ٨٠٨ ۝ ٨٠٩ ۝ ٨١٠ ۝ ٨١١ ۝ ٨١٢ ۝ ٨١٣ ۝ ٨١٤ ۝ ٨١٥ ۝ ٨١٦ ۝ ٨١٧ ۝ ٨١٨ ۝ ٨١٩ ۝ ٨٢٠ ۝ ٨٢١ ۝ ٨٢٢ ۝ ٨٢٣ ۝ ٨٢٤ ۝ ٨٢٥ ۝ ٨٢٦ ۝ ٨٢٧ ۝ ٨٢٨ ۝ ٨٢٩ ۝ ٨٣٠ ۝ ٨٣١ ۝ ٨٣٢ ۝ ٨٣٣ ۝ ٨٣٤ ۝ ٨٣٥ ۝ ٨٣٦ ۝ ٨٣٧ ۝ ٨٣٨ ۝ ٨٣٩ ۝ ٨٤٠ ۝ ٨٤١ ۝ ٨٤٢ ۝ ٨٤٣ ۝ ٨٤٤ ۝ ٨٤٥ ۝ ٨٤٦ ۝ ٨٤٧ ۝ ٨٤٨ ۝ ٨٤٩ ۝ ٨٥٠ ۝ ٨٥١ ۝ ٨٥٢ ۝ ٨٥٣ ۝ ٨٥٤ ۝ ٨٥٥ ۝ ٨٥٦ ۝ ٨٥٧ ۝ ٨٥٨ ۝ ٨٥٩ ۝ ٨٦٠ ۝ ٨٦١ ۝ ٨٦٢ ۝ ٨٦٣ ۝ ٨٦٤ ۝ ٨٦٥ ۝ ٨٦٦ ۝ ٨٦٧ ۝ ٨٦٨ ۝ ٨٦٩ ۝ ٨٧٠ ۝ ٨٧١ ۝ ٨٧٢ ۝ ٨٧٣ ۝ ٨٧٤ ۝ ٨٧٥ ۝ ٨٧٦ ۝ ٨٧٧ ۝ ٨٧٨ ۝ ٨٧٩ ۝ ٨٨٠ ۝ ٨٨١ ۝ ٨٨٢ ۝ ٨٨٣ ۝ ٨٨٤ ۝ ٨٨٥ ۝ ٨٨٦ ۝ ٨٨٧ ۝ ٨٨٨ ۝ ٨٨٩ ۝ ٨٩٠ ۝ ٨٩١ ۝ ٨٩٢ ۝ ٨٩٣ ۝ ٨٩٤ ۝ ٨٩٥ ۝ ٨٩٦ ۝ ٨٩٧ ۝ ٨٩٨ ۝ ٨٩٩ ۝ ٩٠٠ ۝ ٩٠١ ۝ ٩٠٢ ۝ ٩٠٣ ۝ ٩٠٤ ۝ ٩٠٥ ۝ ٩٠٦ ۝ ٩٠٧ ۝ ٩٠٨ ۝ ٩٠٩ ۝ ٩١٠ ۝ ٩١١ ۝ ٩١٢ ۝ ٩١٣ ۝ ٩١٤ ۝ ٩١٥ ۝ ٩١٦ ۝ ٩١٧ ۝ ٩١٨ ۝ ٩١٩ ۝ ٩٢٠ ۝ ٩٢١ ۝ ٩٢٢ ۝ ٩٢٣ ۝ ٩٢٤ ۝ ٩٢٥ ۝ ٩٢٦ ۝ ٩٢٧ ۝ ٩٢٨ ۝ ٩٢٩ ۝ ٩٣٠ ۝ ٩٣١ ۝ ٩٣٢ ۝ ٩٣٣ ۝ ٩٣٤ ۝ ٩٣٥ ۝ ٩٣٦ ۝ ٩٣٧ ۝ ٩٣٨ ۝ ٩٣٩ ۝ ٩٤٠ ۝ ٩٤١ ۝ ٩٤٢ ۝ ٩٤٣ ۝ ٩٤٤ ۝ ٩٤٥ ۝ ٩٤٦ ۝ ٩٤٧ ۝ ٩٤٨ ۝ ٩٤٩ ۝ ٩٥٠ ۝ ٩٥١ ۝ ٩٥٢ ۝ ٩٥٣ ۝ ٩٥٤ ۝ ٩٥٥ ۝ ٩٥٦ ۝ ٩٥٧ ۝ ٩٥٨ ۝ ٩٥٩ ۝ ٩٦٠ ۝ ٩٦١ ۝ ٩٦٢ ۝ ٩٦٣ ۝ ٩٦٤ ۝ ٩٦٥ ۝ ٩٦٦ ۝ ٩٦٧ ۝ ٩٦٨ ۝ ٩٦٩ ۝ ٩٧٠ ۝ ٩٧١ ۝ ٩٧٢ ۝ ٩٧٣ ۝ ٩٧٤ ۝ ٩٧٥ ۝ ٩٧٦ ۝ ٩٧٧ ۝ ٩٧٨ ۝ ٩٧٩ ۝ ٩٨٠ ۝ ٩٨١ ۝ ٩٨٢ ۝ ٩٨٣ ۝ ٩٨٤ ۝ ٩٨٥ ۝ ٩٨٦ ۝ ٩٨٧ ۝ ٩٨٨ ۝ ٩٨٩ ۝ ٩٩٠ ۝ ٩٩١ ۝ ٩٩٢ ۝ ٩٩٣ ۝ ٩٩٤ ۝ ٩٩٥ ۝ ٩٩٦ ۝ ٩٩٧ ۝ ٩٩٨ ۝ ٩٩٩ ۝ ١٠٠٠ ۝

محسوراً^(١) يقول : إنّ الناس قد يسألونك و لا يعذرونك فاذا أعطيت جميع ما عندك كنت قد حسرت من المال. فهذه أحاديث رسول الله ﷺ يصدقها الكتاب و الكتاب يصدق اهله من المؤمنين، و قال أبوبكر عند موته : اوصى بالخمس و الخمس كثير فانّ الله قد رضى بالخمس فأوصى بالخمس، و قد جعل الله له الثلث عند موته، و لو علم انّ الثلث خير (أ) له أوصى به. ثمّ من قد علمتم بعده في فضله و زهده سلمان و أبوذر، فأما سلمان فكان إذا أخذ عطاءه رفع منه قوته لسنته حتّى يحضره عطاؤه من قابل، فقليل له : يا ابا عبد الله انت في زهدك تصنع هذا؟ وإنّك لا تدري لعلّك تموت اليوم أو غداً، و كان جوابه أن قال : ما لكم لا ترجون لي البقاء كما خفتم علىّ الفناء أو ما علمتم يا جهلة أنّ النّفس قد تلتاث على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما يعتمد عليه فاذا هي أحرزت معيشتها اطمأنت. فأما أبوذر فكانت له نويقات و شويحات يحلبها و يذبح منها إذا اشتهى اهله اللحم او نزل به ضيف أو رأى باهل الماء الذين هم معه خصاصة نحر لهم الجزور أو من الشاة على قدر ما يذهب عنهم قرم اللّحم، فيقسمه بينهم، و يأخذ كنصيب احدهم لا يفضل عليهم، و من ازهد من هؤلاء؟ و قد قال فيهم رسول الله ﷺ ما قال، و لم يبلغ من امرهما ان صارا لا يملكان شيئاً البتّة، كما تأمرون الناس بالقاء امتعتهم و شيئهم و يؤثرون به على أنفسهم و عيالاتهم. و اعلّموا أيّها النفر أنّي سمعت أبي يروى عن آبائه أنّ رسول الله ﷺ قال يوماً: ما عجبت من شيء كعجبي من المؤمن، إنّهُ إن قرّض جسده في دار الدّنيا بالمقاريض، كان خيراً له، و إن ملك ما بين مشارق الأرض و مغاربها كان خيراً له فكلّ ما يصنع الله به فهو خير له، فليت شعري هل يحق فيكم اليوم ما قد شرحت لكم أم أزيدكم؟ أو ما علمتم أنّ الله جلّ اسمه فرض على المؤمنين في أوّل الأمر ان يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين ليس له ان يولّى وجهه عنهم، و من ولّاهم يومئذ دبره فقد تبوّء مقعده من النار، ثمّ حوّلهم

من حالهم رحمة منه لهم فصار الرجل منهم عليه ان يقاتل الرجلين من المشركين تخفيفاً من الله عن المؤمنين فنسخ الرجلان العشرة. و اخبروني أيضاً عن القضاة اجور منهم حيث يفرضون على الرجل منكم نفقة امراته إذا قال : انا زاهد و أنه لا شيء لي، فان قلت جور ظلمتم اهل الاسلام و ان قلت بل عدل خصتم انفسكم، و حيث يردون صدقة من تصدق على المساكين عند الموت باكثر من الثلث. اخبروني لو كان الناس كلهم كما تريدون زهاداً لا حاجة لهم في متاع غيرهم فعلى من كان يتصدق بكفارات الأيمان و النذور، و الصدقات من فرض الزكاة من الابل و الغنم و البقر، و غير ذلك من الذهب و الفضة و النخل و الزبيب و سائر ما قد وجبت فيه الزكاة، إذا كان الأمر على ما تقولون لا ينبغي لأحد ان يحبس شيئاً من عرض الدنيا إلا قَدَمه، و ان كان به خصاصة، فبئس ما ذهبت اليه، و حملتم الناس عليه من الجهل بكتاب الله و سنة نبيه و احاديثه التي يصدقها الكتاب المنزل، و ردكم اياها بجهالتكم و ترككم النظر في غرائب القرآن من التفسير بالناسخ من المنسوخ، و المحكم و المتشابه و الأمر و النهي. و اخبروني انتم عن سليمان بن داود عليه السلام حيث سأل الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده، فأعطاه الله ذلك، و كان يقول الحقّ و يعمل به، ثم لم نجد الله عاب ذلك عليه، و لا احداً من المؤمنين، و داود قبله في ملكه و شدة سلطانه. ثم يوسف النبي حيث قال لملك مصر ﴿ اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم ﴾^(١) فكان من أمره الذي كان (ان) اختار مملكة الملك، و ما حولها إلى اليمن، فكانوا يمتازون الطعام من عنده لمجاعة اصابتهم، و كان يقول الحقّ و يعمل به، فلم نجد احداً عاب ذلك عليه. ثم ذوالقرنين عبد الله فاحبه، طوى له الأسباب و ملكه مشارق الأرض و مغاربها و كان يقول بالحقّ و يعمل به ثم لم نجد احداً عاب ذلك عليه. فتأدّبوا ايها النفر بآداب الله للمؤمنين، و اقتصروا على أمر الله و نهيه، و دعوا عنكم ما اشتبه عليكم مما لا علم لكم به، و ردّوا العلم

إلى اهله تؤجروا، و تعذروا عندالله، وكونوا في طلب علم الناسخ من القرآن من منسوخه،
و محكمه من متشابهه، و ما احلّ الله فيه ممّا حرّم فأنّه اقرب لكم من الله و ابعد لكم من
الجهل، و دعوا الجهالة لأهلها، فإنّ اهل الجهل كثير، و اهل العلم قليل و قد قال الله ﴿ فوق
كلّ ذى علم عليم ﴾^(١)

الفصل السادس عشر

الفضيلة السابعة عشرة: الزهد

الرّذيلة التاسعة عشرة: حبّ الدّنيا

الفضيلة السابعة عشرة: الزَّهْد

و هي ملكة يقتدر صاحبها على الانقطاع عن التعلّقات و المهن و الاشتغالات الدنيويّة، و ان لا يشغله شيء من حطامها حرامها و حلالها، كثيرها و قليلها، و بهذا المعنى اشار غير واحد من الائمة إذا سئلوا عن معنى الزهد، فقالوا انه بين كلمتين في القرآن ﴿ لكىلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم ﴾^(١)

و بهذا اشار الحافظ في شعره بالفارسية:

غلام همّت آنم كه زير چرخ كبود ز هر چه رنگ تعلق پذيرد آزاد است
و لها مراتب و إلى كلّ واحدٍ منها أشير في الروايات و في كلمات علماء الأخلاق و
يسمى كلّ مرتبة من هذه المراتب باسم خاص و نحن نذكرها اجمالاً.

١- زهد الفرض: و هو رفع التعلق عن المحرمات الدنيويّة، ما لها و رئاستها و شهوتها.
و هذا القسم يرجع إلى ملكة العدالة و تحصلها لانها ملكة يقتدر بها على الاجتناب

عن المحرمات كلها، وعدّ صاحب هذا القسم في الروايات «ازهد الناس».

عن أبي عبدالله عليه السلام: اورع الناس من وقف عند الشبهة، اعبد الناس من اقام الفرائض، ازهد الناس من ترك الحرام، اشد الناس اجتهاداً من ترك الذنوب^(١).

و صيغة افعل التفضيل في هذه الجملات كلها جيئت بها للتأكيد، ومعناها ان الورع و العبادة و الزهد و الاجتهاد بهذا المقدار في الاسلام واجب مؤكّد، لا بدّ منه لكلّ مسلم.

٢- زهد السلامة : وهو القدرة على ترك المكروهات و المشتبهات بحيث تكونا عنده مرغوب عنهما كالمحرّمات.

و هذا الزهد لازم لا بدّ منه لكل من أراد السير و السلوك و التهذيب و التخلّق باخلاق الله، بل لا يمكن ذلك الا به، لانه لو لم يترك الشبهات لا يقدر على أخذ ناصية النفس، و قد اشار اهل العصمة عليهم السلام مستفيضةً بذلك، ومنها

قول النبي صلى الله عليه وآله: حلال بين و حرام بين و شبهات بين ذلك، فمن ترك الشبهات نجى من المحرمات و من اخذ بالشبهات ارتكب المحرمات و هلك من حيث لا يعلم^(٢).

و قول امير المؤمنين عليه السلام: المعاصي حصى الله، فمن يرتع حولها يوشك ان يدخلها^(٣).

و قول النبي صلى الله عليه وآله: فان الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة^(٤)

٣- زهد الكفاف : وهو القدرة على ان يترك كلّ ما هو زائد عمّا يكفيه في معاشه و حياته، بحيث يكون راغباً عنه فارّاً منه، و ورد مدحه و الترغيب فيه في روايات كثيرة، منها:

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٥، باب ٥٧، ح ٢٥

٢- الكافي، ج ١، ص ٦٨، رواية ١٠

٣- وسائل الشيعة، ج ١٨، ص ١٢٩، ح ٦١

٤- وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١٩٣، باب ١٥٧، ح ٢

عن أبي جعفر عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله عز وجل : ان من اغبط اوليائي عندي رجلاً خفيف الحال، ذا حظ من صلاة، احسن عبادة ربه بالغيب، و كان غامضاً في الناس، جعل رزقه كفافاً، فصر عليه، عجّلت منيته، فقلّ تراثه و قلت بواكيه.^(١) و نظيرها في الروايات كثير، فانظر على سبيل المثال ما ورد في باب الكفاف من الكافي، ج ٢، ص ١٤٠

٤- زهد الحلال : وهو القدرة على ان يترك المشتريات الا ممّا لا بدّ منه، امّا الزائد على الضرورة فيكرهه و يرغب عنه.

و بهذا القسم أيضاً اشار الائمة عليهم السلام في جملة من الروايات و منها:

عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : « جعل الخير كلّهُ في بيت و جعل مفتاحه الزهد في الدنيا، ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا يجد الرجل حلاوة الايمان في قلبه حتّى لا يبالي من أكل الدنيا، ثم قال أبو عبدالله عليه السلام : حرام على قلوبكم ان تعرف حلاوة الايمان حتّى تزهد في الدنيا »^(٢)

٥- زهد النفس : وهو ان لا يرى نفسه و و هواه، بل يكون هواه فانياً في مشيئة الله تعالى، فلم يكن له ارادةٌ غير ما أَراده الله، كالميت بين يدي الغسل و هو ما سَمّى عند اهل العرفان بالفناء، و هو حكم الله تعالى حكماً مطلقاً على قلبه، فحبّه ذاته الَّذي هو من لوازم ذاته، فضلاً عن حبّه الدنيا يفنى في حبّ الله تعالى، فليس في قلبه شى، حتّى ما يشير إلى نفسه.

و بهذا المقام اشير في روايات، منها:

عن أبي جعفر عليه السلام قال : انّ الله عز وجل يقول : و عزّتي و جلالى و عظمتى و علوى و

١- الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ١

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٢٨، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ح ٢

ارتفاع مكاني لا يؤثر عبد هواي على هواي نفسه إلا كفتت عليه ضيعته و ضمنت
السموات و الأرض رزقه و كنت له من وراء تجارة كل تاجر. (١)

و عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله عز وجل : و عزتي و جلالتي و عظمتي و بهائي و
علو ارتفاعي، لا يؤثر عبد مؤمن هواي على هواه في شيء من أمر الدنيا إلا جعلت غناه في
نفسه و همته في آخرته و ضمنت السموات و الأرض رزقه و كنت له من وراء تجارة كل
تاجر. (٢)

ثم ان علماء علم الأخلاق عدّوا من مراتب الزهد زهد الآخرة، و قد أشاروا إليها
مبتهجين بها، و هو التوجه التام إلى الله تعالى، بحيث يكون غافلاً عن لذات الآخرة، فضلاً
عن حطام الدنيا، و أن لا يشغل قلبه شيء إلا الله تبارك و تعالى، فله أن يحكى قول
امير المؤمنين عليه السلام: ما عبدتك خوفاً من نارك و لا طمعاً في جنتك، لكن وجدتك اهلاً
للعادة، فعبدتك. (٣)

و معلوم ان لا جزاء لمن اتصف بهذه المرتبة من الزهد إلا الله تعالى.

و في الرواية المعراجية : يا احمد ان في الجنة قصراً من لؤلؤة فوق لؤلؤة، و درة فوق
درة، ليس فيها قصم و لا وصل فيها الخواص، انظر إليهم كل يوم سبعين مرة، فاكلهم كلما
نظرت إليهم و ازيد في ملكهم سبعين ضعفاً، و إذا تلذذ اهل الجنة بالطعام و الشراب تلذذوا
بكلامي و بذكرى و حديثي، قال رب ما علامة اولئك ؟ قال : هم في الدنيا مسجونون قد
سجنوا سنتهم من فضول الكلام و بطونهم من فضول الطعام. (٤)

و أشير في جملة من آيات الذكر الحكيم إلى هذا المقام منها:

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٧، ح ٢

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٧، ح ١

٣ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٨٦، باب ٥٣، ح ١

٤ - ارشاد الديلمي آخر الجزء الأول و بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٣، باب ٢، ح ٦

قوله تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً، فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (١)

و منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ فِي مَقْعَدٍ صَدَقَ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (٢)

و لكن هذا المقام رفيع لا يناله الا الاوحدى من الانام، و هو من درجات المحبة لله تعالى، و سياق ذكره مفصلاً انشاء الله تعالى في فضيلة المحبة، و لا يرتبط بالزهد، و لذلك لانفصل الكلام عنه ههنا، لان الزهد في اصطلاح علماء الاخلاق، و في عرف المتشرعة، بل عرف العقلاء، و في السنة العترة الطاهرة عليهم السلام ايضاً، هو الرغبة عن الدنيا و زينتها و زبرجها و له تلك المراتب الخمس التي ذكرناها.

ثم ان الزهد كما عرّفناه و ايدناه بالروايات المستفيضة، ملكة ان يستوى عند صاحبها وجود الدنيا و فقدانها، فان وجدها لم يفرح بها، و ان فقدوها لم يتأذ بفقدانها، و هذا هو قولهم: الزهد كلمة بين كلمتين من القرآن ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ (٣).

و قد احسن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معنى الزهد بقوله:

«لا يبالي من أكل الدنيا». (٤)

و قد احسن من اقتبس من العترة الطاهرة عليهم السلام فقال:

«ان الدنيا و ما فيها بمنزلة الأرض و ما فيها من الدودات و الحشرات».

فمن فسّر الزهد بان صاحبه يكره و يبغض الدنيا بمعناه العام، و جعل هذا المعنى من

١- الفجر / ٣٠-٢٧ ٢- القمر / ٥٥-٥٤

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٩، باب ٥٨، ذيل ح ٣٥

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٢٨، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ح ٢

مراتبه العليا، ما أصاب الحق، لان الكراهة نفسها أيضاً اشتغال بالدنيا، و الزاهد هو الذي لا يشغله شيء عن الله حتى الكراهة من الدنيا، نعم انه يكره الجيفة من الدنيا التي هي الحرام منها و يفر عنه، كما يفر من الجيفة و لعل قوله ﷺ: «الدنيا جيفة و طالها كلاب»،^(١) يكون بهذا المعنى، وإلا فمن يطلب حلال الدنيا لكفاية عيشه و معاشه، فليس غير زاهد، بل هو كالمجاهد في سبيل الله:

عن النبي ﷺ: «الشاخص في طلب الرزق الحلال كالمجاهد في سبيل الله».^(٢)

فليس طلب الحلال بمذموم، بل التعلق بالدنيا و ما فيها حلالها و حرامها بمقدار الضرورة أو الكفاية أو الزائد عليها هو الحجاب، و هو المذموم و يكون ضد الزهد، فرب متمول و قائد قوم يكون زاهداً كما ان رب فقير و خامل يكون ملتهياً بالدنيا، و رب زاهد كاره للدنيا أيضاً يكون مشغولاً ببغضه للدنيا و كراهته منها.

ولله دَرُّ الغزالي في هذا المقام، حيث قال: ان الكاره للدنيا مشغول بالدنيا، كما ان الراغب فيها مشغول بها، و الشغل بما سوى الله حجاب عن الله تعالى، و لا حجاب بينك و بين الله الا شغلك بغيره و انت لا تزال مشغولاً بنفسك و شهواتها، فلا تزال محجوباً عنه حتى ان شغلك ببغض نفسك و شهواتها، شغل عن الله، كحبك نفسك و شهواتها من غير فرق، لان الشغل، شغل، و مثاله مثال الرقيب في المجلس، فان التفت العاشق بالرقيب منصرفاً عن المعشوق فهو شرك، و ان التفت ببغض الرقيب و انصرف عن المعشوق بذلك البغض فهو أيضاً شرك في العشق، الا ان هذا اخف من ذلك.

انتهى بتقرير منا.^(٣)

فالكلام جيد و ان نهج غير سبيل الحق و غلط في معنى الزهد فجعل هذا المعنى الذي

١ - بحار الانوار، ج ٨٤، ص ٢٨٩، باب ١٢، ذيل ح ٨٣

٣ - احياء علوم الدين.

٢ - بحار الانوار، ج ١٠٠، ص ١٧، ح ٧٨

أشرنا اليها خارجاً عن الزهد، وفسّره بالكاره للدنيا ثم أطال الكلام في ذمّ الزهد و مدح مقام الابرار بهذا المثال وقال ان الزهد حسنة ولكنه سيئة للمقربين، وتمثّل بذلك المثال، مع ان المثال للزاهدين و المقربين الذين لايشغلهم الاخرة عن الله فضلاً عن الدنيا، فمن هذه الجهة، الزهد درجة رفيعة، و حسنة كريمة، ولكنه مع تلك الرتبة و الرفعة سيئة للمقربين، و لكن قدّم ان الزهد بهذا المعنى خارج عن علم الاخلاق، بل عن المستفاد عن الروايات بل هو معنى ذوق عرفاني يتذوّقه اهل القلوب و هو من درجات المحبّة و سياقي البحث عنها انشاء الله.

و الحاصل ان الزهد هو التحرّي عن جميع التعلقات الدنيوية و هو درجة و فضيلة مدحه الله تعالى في القرآن بما يفوق المدح:

قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (١)

و ذكر التجارة و البيع من باب المثال، و المعنى انهم لا يلهيهم شئ من الدنيا بمعناه العام، عن ذكر الله تعالى، فلذلك أعرض عن ذكر البيع و التجارة في آيةٍ أخرى و عوض عنها بالمال و الاولاد:

قال تعالى: ﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٢)

و بدل كلّ ذلك جاء في سورة التكاثر بالتكاثر:

قال تعالى: ﴿الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾. (٣)

خلاصة هذا المقال، ان الزهد هو التحرير و الطلاقة عن التعلقات و ليس هو الفرار عن الدنيا، بمعناه العام، فمن يقدر على التحطّظ من الدنيا لنفسه أو لغيره و لا تشغله عن الاخرة و عن ذكر الله تعالى، فيجوز له أن يستفيد منه، بل واجب لبعض الناس على شريطة ما ذكرنا،

لان الدنيا بمعناه العام لا تكون حسنة و لا سيئة، بل انها ليس إلا كالقلم للكاتب العالم، فالعالم الوقي بمباني الانسانية العليا و مبادئها به يكتب ما يثمر الخيرات، كما أن الجاهل الغبي غير الملتزم بها به يكتب ما يثمر السيئات.

نعم الدنيا تغرّ و تضرّ و تلهي و تشغل الا للاوحدى من الناس و هو الزاهد الذي أفاضه الله تحرير النفس بعد مجاهدات مشروعة طويلة، و بعد أن فاز بالتحلية بعد التخلية، أعنى بعد أن أخرج حب الدنيا الدنيّة عن قلبه و غرس شجرة الزهد فيه فحصل ثمراتها. و قد كرر ذلك في القرآن مرّات عديدة و لعلّها تزيد على عشرين مورداً.

قال تعالى: ﴿يا أيها الناس انّ وعد الله حقّ فلا تغرّنكم الحيوة الدّنيا ولا يغرّنكم بالله الغرور﴾^(١)

و فرار اهل القلوب عنها كما يفرّ الغنم عن الذئب، ليس الا لهذا التهديد و التحذير. و لقد صنّفنا في سالف الزمان كتاباً سَمّيناه التوازن بين الدنيا و الاخرة، و جمعنا فيه الآيات و الروايات الواردة في ذمّ الدنيا و مدحها و جمعنا بين تلك الآيات و الروايات المنافر بعضها لبعض بحسب الظاهر و ألّفنا بينها، و كان وجه الجمع انّ الدنيا حسنة لمن يشرى بها الاخرة و سيئة لمن يشرى بها غضب الرحمن.

و لكن ان قلنا ان هذا الكتاب المشار إليه و امثاله، قد جمع في كلمة من كلمات امير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة لم نسلك سبيل الاغراق، فنحن نختم هذا الفصل المخصّص بهذه الفضيلة بفضيلة ذكر هذا الكلام.

قال عبدالله بن عباس دخلت على امير المؤمنين عليه السلام بذي قار و هو يخصف نعله فقال لي ما قيمة هذا النعل ؟ فقلت لا قيمة لها فقال عليه السلام : والله لى احبّ الىّ من امرتكم إلا ان اقيم حقاً أو ادفع باطلاً.^(٢)

روايات في ذم الدنيا والزهد فيها

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من زهد في الدنيا اثبت الله الحكمة في قلبه و انطق بها لسانه و بصره عيوب الدنيا داءها و دواءها و اخرجه من الدنيا سالماً إلى دار السلام. (١)

* عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: جعل الخير كله في بيت و جعل مفتاحه الزهد في الدنيا، ثم قال: قال رسول الله ﷺ: لا يجد الرجل حلاوة الايمان في قلبه حتى لا يبالي من أكل الدنيا، ثم قال أبو عبدالله عليه السلام: حرام على قلوبكم ان تعرف حلاوة الايمان حتى ترهّد في الدنيا. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام: إنّ من أعون الأخلاق على الدين الزهد في الدنيا. (٣)

* ان رجلاً سأل على بن الحسين عليه السلام عن الزهد، فقال: عشرة أشياء فاعلى درجة الزهد ادنى درجة الورع و اعلى درجة الورع ادنى درجة اليقين و اعلى درجة اليقين ادنى درجة الرضا، ألا و إنّ الزهد في آية من كتاب الله عزّ وجلّ: ﴿لَكَيْلًا تَأْسُوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا تَفْرَحُوْا بِمَا آتَاكُمْ﴾ (٤)

١ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٨، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٨، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٨، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٨، ح ٤

* عن سفيان بن عيينة قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام وهو يقول : كل قلب فيه شك أو شرك فهو ساقط و إنما ارادوا بالزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للآخرة. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال امير المؤمنين عليه السلام : إن علامة الراغب في ثواب الآخرة زهده في عاجل زهرة الدنيا، اما إن زهد الزاهد في هذه الدنيا لا ينقصه مما قسم الله عز وجل له فيها وإن زهد، وإن حرص الحريص على عاجل زهرة (الحياة) الدنيا لا يزيده فيها وإن حرص، فالمغبون من حرم حظّه من الآخرة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو محزون فأتاه ملك و معه مفاتيح خزائن الارض، فقال يا محمد هذه مفاتيح خزائن الارض يقول لك ربك : إفتح و خذ منها ماشئت من غير أن تنقص شيئاً عندي، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الدنيا دار من لا دار له و لها يجمع من لا عقل له، فقال الملك : و الذي بعثك بالحق نبياً لقد سمعت هذا الكلام من ملك يقوله في السماء الرابعة، حين أعطيت المفاتيح. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بجدي أسك ملق على مزبلة ميتاً، فقال لأصحابه : كم يساوى هذا؟ فقالوا لعلّه لو كان حياً لم يساو درهماً، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : و الذي نفسى بيده للدنيا اهون على الله من هذا الجدي على أهله. (٤)

* عن عبدالله بن القاسم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا أراد الله بعبد خيراً زهده في الدنيا و فقّهه في الدين و بصره عيوبها و من اوتيهن فقد اوتى خير الدنيا و الآخرة، و قال : لم يطلب احد الحق بباب افضل من الزهد في الدنيا و هو ضد لما طلب اعداء الحق، قلت :

١ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٩، ح ٥

٢ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٩، ح ٦

٣ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٩، ح ٨

٤ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٢٩، ح ٩

جعلت فداك تماذا؟ قال: من الرّغبة فيها، وقال: الا من صَبَّار كريم، فأنا هي ايام قلائل، الا إنه حرام عليكم ان تجدوا طعم الايمان حتّى تزهدوا في الدّنيا. قال: و سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: إذا تخلّى المؤمن من الدّنيا سماً، و وجد حلاوة حبّ الله و كان عند اهل الدّنيا كأنّه قد خولط و إنّما خالط القوم حلاوة حبّ الله، فلم يشتغلوا بغيره. قال: و سمعته يقول: إنّ القلب إذا صفا ضافت به الأرض حتّى يسمو. (١)

* سئل على بن الحسين عليه السلام أى الاعمال افضل عند الله عزّ وجلّ؟ فقال: ما من عمل بعد معرفة الله جلّ و عزّ و معرفة رسوله صلّى الله عليه وآله وسلّم افضل من بغض الدّنيا، و إنّ لذلك لشعباً كثيرة و للمعاصي شعباً فاوّل ما عصى الله به الكبر و هي معصية إبليس حين أبى و استكبر و كان من الكافرين، و الحرص و هي معصية آدم و حوا حين قال الله عزّ و جلّ لهما: ﴿كلا من حيث شئتما و لا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظّالمين﴾ فاخذا ما لا حاجة بهما إليه فدخل ذلك على ذريتهما إلى يوم القيامة و ذلك انّ اكثر ما يطلب ابن آدم ما لا حاجة به إليه، ثمّ الحسد و هي معصية ابن آدم حيث حسد أخاه فقتله، فتشعب من ذلك حبّ النّساء و حبّ الدّنيا و حبّ الرّئاسة و حبّ الرّاحة و حبّ الكلام و حبّ العلوّ و الثّروة، فصرن سبع خصال، فاجتمعن كلّهنّ في حبّ الدّنيا، فقال الأنبياء و العلماء بعد معرفة ذلك: حبّ الدّنيا رأس كلّ خطيئة، و الدّنيا دنيا آن: دنيا بلاغ و دنيا ملعونة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إنّ في طلب الدّنيا إضراراً بالآخرة و في طلب الآخرة إضراراً بالدّنيا، فاضرّوا بالدّنيا فإنّها أولى بالإضرار. (٣)

* عن أبي عبيدة الحذاء قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: حدّثنى بما انتفع به فقال: يا ابا

١- الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدّنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٠، ح ١٠

٢- الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدّنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٠، ح ١١

٣- الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدّنيا و الزّهد فيها، ص ١٣١، ح ١٢

عبيدة أكثر ذكر الموت، فإنه لم يكثر انسان ذكر الموت إلا زهد في الدنيا. (١)

* قال أبو جعفر عليه السلام : ملك ينادى كل يوم : ابن آدم لد للموت و اجمع للفناء و ابن للخراب. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال علي بن الحسين صلوات الله عليهما : إن الدنيا قد ارتحلت مدبرة، و إن الآخرة قد ارتحلت مقبلة، و لكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، و لا تكونوا من أبناء الدنيا، (ألا) و كونوا من الزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة. ألا إن الزاهدين في الدنيا اتخذوا الأرض بساطاً، و التراب فراشاً، و الماء طيباً، و قرّضوا من الدنيا تقريضاً. الا و من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، و من اشفق من النار رجع عن المحرمات و من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب. الا إن الله عباداً كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلصين و كمن رأى أهل النار في النار معذبين، شرورهم مأمونة، و قلوبهم محزونة، انفسهم عفيفة، و حوائجهم خفيفة صبروا ايّاماً قليلة، فصاروا بعقبى راحة طويلة، اما الليل فصاقون اقدامهم تجرى دموعهم على خدودهم و هم يجارون إلى ربهم، يسعون في فكاك رقابهم، و اما النهار فحلما علماء بررة اتقياء، كأنهم القداح قد براهم الخوف من العباداة، ينظر إليهم الناظر فيقول : مرضى - و ما بالقوم من مرض - ام خولطوا فقد خالط القوم أمر عظيم، من ذكر النار و ما فيها. (٣)

* عن جابر قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا جابر و الله إننى لمحزون و إننى لمشغول القلب، قلت : جعلت فداك و ما شغلك ؟ و ما حزن قلبك ؟ فقال : يا جابر إنه من دخل قلبه صافي خالص دين الله شغل قلبه عما سواه، يا جابر ما الدنيا و ما عسى ان تكون

١ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٣١، ح ١٣

٢ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٣١، ح ١٤

٣ - الكافي، ج ٢، باب ذم الدنيا و الزهد فيها، ص ١٣١، ح ١٥

الدُّنيا هل هي إِلَّا طعام أكلته أو ثوب لبسته أو امرأة أصبتها؟!

يا جابر إنَّ المؤمنين لم يطمئنُّوا إلى الدُّنيا ببقائهم فيها ولم يأمنوا قدومهم الآخرة، يا جابر الآخرة دار قرار، والدُّنيا دار فناء وزوال و لكن اهل الدُّنيا اهل غفلة وكانَّ المؤمنين هم الفقهاء اهل فكرة و عبرة، لم يصمَّهم عن ذكر الله جلَّ اسمه ما سمعوا بأذانهم، ولم يعمهم عن ذكر الله ما رأوا من الزينة باعينهم ففازوا بثواب الآخرة، كما فازوا بذلك العلم...^(١)

* عن أبي ابراهيم عليه السلام قال : قال أبوذر - رحمه الله - جزى الله الدُّنيا عني مذمة بعد رغيفين من الشعير اتغذى باحدهما و اتعشى بالآخر و بعد شملتى الصَّوت اتزر باحدهما و اتردى بالآخرى.^(٢)

* سئل امير المؤمنين عليه السلام اى النَّاس خير عند الله عزَّ وجلَّ ؟ قال : اخوفهم لله، و اعملهم بالتقوى، و ازهدهم في الدُّنيا.^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قيل لامير المؤمنين عليه السلام : ما الزهد في الدنيا ؟ قال : تنكب حرامها.^(٤)

* عن أبي الطفيل قال : سمعت امير المؤمنين عليه السلام يقول : الزهد في الدُّنيا قصر الأمل و شكر كلِّ نعمة الورع عمَّا حرَّم الله عليك.^(٥)

* قال أبو عبدالله عليه السلام : ليس الزهد في الدُّنيا باضاعة المال، و لا بتحريم الحلال بل الزهد في الدُّنيا ان لا تكون بما في يدك اوثق منك بما في يد الله عزَّ وجلَّ.^(٦)

١ - الكافي، ج ٢، باب ذمَّ الدُّنيا و الزَّهد فيها، ص ١٣٢، ح ١٦

٢ - الكافي، ج ٢، باب ذمَّ الدُّنيا و الزَّهد فيها، ص ١٣٤، ح ١٧

٣ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٩، باب ٥٨، ح ١

٤ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٠، باب ٥٨، ح ٢

٥ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٠، باب ٥٨، ح ٣

٦ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٠، باب ٥٨، ح ٤

* سئل الصادق عليه السلام عن الزاهد في الدنيا، قال : الذي يترك حلالها مخافة حسابه، و يترك حرامها مخافة عذابه. (١)

* عن حفص قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ما حدّ الزهد في الدنيا ؟ فقال : فقد حدّه الله في كتابه فقال عزّ وجلّ : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ إِنَّ أَعْلَمَ النَّاسِ بِاللَّهِ أَخْوَفُهُم بِاللَّهِ، وَ أَخْوَفُهُمْ لَهُ أَعْلَمُهُمْ بِهِ، وَ أَعْلَمُهُمْ بِهِ أَزْهَدُهُمْ فِيهَا. (٢)

* قال رجل لعليّ بن الحسين عليه السلام : ما الزهد ؟ قال : الزهد عشرة أجزاء فاعلى درجات الزهد ادنى درجات الرضا، الا وانّ الزهد في آية من كتاب الله ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ (٣)

* محمّد بن سنان رفعه إلى امير المؤمنين عليه السلام قال : كونوا على قبول العمل اشدّ عناية منكم على العمل، الزهد في الدنيا فصر الأمل، و شكر كلّ نعمة الورع عمّا حرّم الله عزّ و جلّ، من اسخط بدنه ارضى ربّه، و من لم يسخط بدنه عصى ربّه. (٤)

* سأل النبيّ ﷺ جبرئيل عليه السلام عن تفسر الزهد قال : الزاهد يحبّ من يحبّ خالقه، و يبغض من يبغض خالقه و يتحرّج من حلال الدّنيا، و لا يلتفت إلى حرامها فإنّ حلالها حساب و حرامها عقاب، و يرحم جميع المسلمين كما يرحم نفسه و يتحرّج من الكلام كما يتحرّج من الميتة التي قد اشتدّ ننتها، و يتحرّج عن حطام الدّنيا و زينتها كما

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٠، باب ٥٨، ح ٦

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١١، باب ٥٨، ح ٨

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١١، باب ٥٨، ح ١٠

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٢، باب ٥٨، ح ١١

يتجنَّب النار ان يغشاها، وان يقصر امله و كان بين عينيه اجله. (١)

* قال رسول الله ﷺ : من اصبح معافي في جسده، آمناً في سره، عنده قوت يومه فكأنما خيرت له الدنيا، يا ابن خثعم يكفيك منها ما سدَّ جوعك و وارى عورتك، فان يكن بيت يكتك فذاك، و ان تكن دابة تركبها فبخ بخ، و إلا فالخبز و ماء الجرّ، و ما بعد ذلك حساب عليك أو عذاب. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله به موسى عليه السلام على الطور ان يا موسى ابلغ قومك انه ما يتقرَّب إلى المتقرِّبون بمثل البكاء من خشيتي، و ما تعبَّد لي المتعبِّدون بمثل الورع عن محارمي، و لا تزين لي المتزيّنون بمثل الزهد في الدنيا عمّا بهم الغنا عنه.... (٣)

* قال الصادق عليه السلام : الزهد مفتاح باب الاخرة، و البرائة من النار و هو ترك كل شيء يشغلك عن الله، من غير تأسف على فوتها، و لا اعجاب في تركها، و لا انتظار فرج منها، و لا طلب محمّدة عليها، و لا عوض منها، بل ترى فوتها راحة، و كونها آفة، و تكون ابداً هارباً من الآفة، معتصماً بالراحة و الزاهد الذي يختار الاخرة على الدنيا، و الذلّ على العزّ، و الجهد على الراحة و الجوع على الشبع، و عاقبة الاجل على محبة العاجل، و الذكر على الغفلة و يكون نفسه في الدنيا و قلبه في الاخرة... (٤).

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٢، باب ٥٨، ح ١٤

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٣، باب ٥٨، ح ١٥

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٣، باب ٥٨، ح ١٧

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣١٥، باب ٥٨، ح ٢٠

الرّذيلة التاسعة عشرة: حبّ الدّنيا

و هذه الرذيلة هو «رأس كلّ خطيئة»^(١)، و المراد منها هو تعلق القلب بالدّنيا بمعناه العام، شريطة أن يكون على نحو الملكة.

و بعبارةٍ أخرى هو تعلق النّفس بالشهوات على نحو الملكة، و على حدّ تعبير القرآن هو التلهّى بواحد من المشتهايات النّفسيّة. و قد نهى الله تعالى عنه مؤكّداً:

قال تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْهَيْكَمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَهِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾.^(٢)

و قال الله تعالى: ﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾.^(٣)

و القرآن الكريم اطلق على هذه الرذيلة لفظة «الهوى»، و ذكر المتّصف بها في عداد اهل النار ثمّ أكّد على ذلك ليكون الناس على حذرٍ منها:

قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَ آثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَهِيمَ هِيَ الْمَأْوَى وَ أَمَّا مَنْ

خاف مقام ربّه ونهى النفس عن الهوى فإنّ الجنّة هي الماوى ﴿١﴾.

بل جعل الهوى من الاصنام و اخبر ان صاحبها ضالّ عالم بضلالته:

قال تعالى : ﴿ افرايت من اتّخذ الهه هويه و اضلّه الله على علم ﴾ (٢)

و قد تطابق لسان الوحى و العصمة على مذمّة تلك الرذيلة و تحذير الناس عنها و ذلك في كثير من الآيات و مرويات اهل العصمة، حتّى أن لو قلنا انّ هذا التحذير و المذمّة يزيد على عشرها، لسنا مجازفاً في القول!.

و من جعل غايته و غاية حياته الدنيا بمعناه العام، فهو من وجهة نظر القرآن ليس إلاّ حيواناً يشبه الانسان!

قال تعالى : ﴿ ياكلون كما تاكل الانعام ﴾ (٣)

و قال تعالى : ﴿ ذرهم ياكلوا و يتمتّعوا و يلهمهم الامل فسوف يعلمون ﴾ (٤)

بل هو اضلّ منها!

قال تعالى : ﴿ و لقد ذرأنا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم اذان لا يسمعون بها، اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون ﴾ (٥)

و قد اخبر الله تعالى عن اتّصافه برذائل يكفي لهلاكه واحد منها فقط! و نحن نذكر بعضاً منها:

١ - ضعف ارادته

قال تعالى : ﴿ و خلق الانسان ضعيفاً ﴾ (٦)

٢ - الانغمار في المشتبهات المادّية، يوجب نسيان الفطرة، فيغفل هذا المنغمر عن بعده

العلوى، و عن ربّه، فلا نصيب له إلّا الجحيم.

قال تعالى: ﴿و لقد ذرانا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس... اولئك هم الغافلون﴾^(١).

و قال تعالى: ﴿فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدّين فلما نجّيهم إلى البرّ إذا هم يشركون﴾^(٢).

٣- انه يصير سلبياً، بمعنى انه ينسى النعم و يتذكر دائماً النقم و السلبى يقال له بالفارسية: منى باف.

قال تعالى: ﴿و لئن اذقنا الإنسان متّارحة ثمّ نزعناها منه أنّه ليئوس كفور﴾^(٣).

٤- انه فخور فرح بما عنده من النعم، فهو في النعم فخور فرح و في النقم يئوس كفور
قال تعالى: ﴿و لئن اذقناه نعماء بعد ضراءٍ مسته ليقولنّ ذهب السيئات عنيّ أنّه لفرح فخور﴾^(٤).

٥- انه ظلوم جهول بمعنى انه ظلوم لنفسه حيث يبيع آخرته بدنياه، و النور بالظلمات، و انه جهول بنفسه، حيث لا يعرف قدره و منزلته، و انه ينادى من العرش بل من فوقه فيجعل نفسه رهين سجن المادّة الخسيسة و لله درّ من قال:

تو را ز کنگره عرش می زنند صغیر ندانمت که در این دامگه چه افتاد است
قال الله تعالى: ﴿انه كان ظلوماً جهولاً﴾^(٥)

٦- و قد كرّر في القرآن انه كفور و انه كفّار و معناه ما يقال بالفارسية - غمك شناس -

بی وفا - و هذه الرذيلة مبغوضة عند الله تعالى و هذا يظهر ممّا دعا الله على صاحبها.

قال تعالى: ﴿قتل الإنسان ما اكفره﴾^(٦)

٧- انه خصمٌ لكلّ من يسدّ طريقه إلى مشتهياته، و يمنعه عنها، أو لا يعطيها، ولو كان

المانع والممسك هو الله تعالى و لذلك أكد الله تعالى على كون هذا الرذل خصماً له تعالى.

قال : ﴿ أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين ﴾ ^(١)

٨- انه جاهل جهلاً مركباً، فمن جهله يجعل الشر همته في دعائه الرب متخيلاً أنه الخير،

فيدعوه كي يستجيبه له،

قال تعالى : ﴿ ويدع الإنسان بالشرّ دعاءه بالخير و كان الإنسان عجولاً ﴾ ^(٢)

٩- انه عجول فيتمنى الشر في أغلب الأحيان.

قال تعالى : ﴿ و كان الإنسان عجولاً ﴾ ^(٣)

١٠- انه يحب المال و الشهوات، فيمنعه الحبّ هذا عن صرف المال في ما يليق به من

المصارف، فيبخل به فيه، فلهذه الرذيلة قد يغلب عليه الشيطان، فيكون مترفاً، و هو الذي

يصرف ما أنعم الله عليه في عصيانه تعالى، فينفقه في غير محله و لا ينفقه في محله.

قال تعالى : ﴿ و اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال في سموم و حميم و ظلّ من

يحموم لا بارد و لا كريم انهم كانوا قبل ذلك مترفين و كانوا يصرون على الحنث

العظيم ﴾ ^(٤)

١١- انه كثير الجدال، فلا يقبل الحق، و هذا بما أخبر الله تعالى به و أفصح عنه

قال تعالى : ﴿ و كان الإنسان اكثر شيء جدلاً ﴾ ^(٥)

هذا أولاً، ثم ترتب تعالى على تلك الحالة عذابا اليماً، و هو استنكافه عن الحق.

قال تعالى : ﴿ و اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحقّ من عندك فامطر علينا حجارة من

السّماء أو ائتنا بعذاب اليم ﴾ ^(٦)

١٢- كان هلوّعا، فهو كالزبد يذهب جفاءً و هو كتبن يذهبه الريح حيث يشاء، فلا

تعقّل له، فلا استقامة له، فلا ارادة له، سواء في حالتي النعم و النقم، فكلتي الحالتين تعذّبه فكأنّه وهو في الحياة الدنيا لا يكون إلّا في السّقر.

قال تعالى : ﴿ انّ الإنسان خلق هلوعاً إذا مسّه الشرّ جزوعاً و إذا مسّه الخير منوعاً ﴾ ^(١)

١٣- انه يحبّ ان يفجر امامه، حتّى يقوم بما يشاء من غير أن يُقيّد بقيدٍ ولو شرع من عند الله، فيعصى الشرع، و يعترض على الشارع، و لا يقبل ما يدلّ عليه العقل فينكر الجميع.

قال تعالى : ﴿ بل يريد الإنسان ليفجر امامه ﴾ ^(٢)

١٤- ان يكون طاغيا، و هذا من أقبح لوازم هذه الرذيلة، فيطغى حتّى على الله تعالى، فيتجلّى نفسيّته الفرعونيّة أو فقل فرعونيّة عند استغناه.

قال الله تعالى : ﴿ انّ الإنسان ليطغى ان راه استغنى ﴾ ^(٣)

١٥- انه في كبد و الم، لا لحفظ المال أو جمعه، و لا لجلب الشرف أو حفظه، و بالجملة لا في جلب المشتريات و حفظها فقط، بل لان طبيعة الشهوات و الدّنيا بمعناه العام أن تكون اوائلها لذّة و اواسطها عادة و اواخرها محنة و همّ و غمّ و كبد، و هذا يؤدّي به على حدّ تعبير القرآن الكريم أن يعيش في هذه الحياة المادّية في جهنم من غير التذاذ له ممّا حصّله.

قال تعالى : ﴿ و انّ جهنّم لمحيطة بالكافرين ﴾ ^(٤)

و لا تختصّ الآية الشريفة بالآخرة و الاخبار عنها، بل المتصف بهذه الرذيلة كأنّه في دار الدنيا يكون كذلك، فظاهرها الرحمة و باطنها العذاب ظاهرها ماء و باطنها سراب.

قال تعالى : ﴿ و الذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً ﴾ ^(٥)

فالمائل إلى المشتريات المادية يعيش في كبد ومحنة و ألم من جهات شتى، فالكبد والمحنة محيطة به كاحاطة الماء بالغريق.

قال تعالى : ﴿ لقد خلقنا الإنسان في كبد ﴾ ^(١)

١٦ - انه قليل الخير، فلهبه الشديد المال يأبى ان ينفقه في سبيل الله، بل ان ينفق في حوائج نفسه و عياله و لا تنحصر تلك الرذيلة بالمال، بل تسرى إلى جميع ذات يده، من الشرف و الرئاسة و غيرها، فلا انفاق له منها في الواجب، فضلاً عن الايثار عنها، فكأنه يُخَيِّلُ إليه أن ما سوى الله خُلِقَ له، فلا واجب له عليه، وكأنه لم يسمع قوله تعالى:

﴿ لينفق ذو سعة من سعته و من قدر عليه رزقه فلينفق ممّا آتاه الله ﴾ ^(٢)

نعم ان الارض الحبيثة لا يخرج منها إلا نكداً و الإنسان المحب للدنيا لا يخرج منه الا كنداً و عداوة و حقداً

قال تعالى : انّ الإنسان لربّه لكنود و أنّه على ذلك لشهيد و أنّه لحبّ الخير لشديد ﴿ ^(٣)

فهو لحبه المال لا ينفق في سبيل الله بل انه لكنود حتّى على الذي أعطاه كلّ شيء و من الغريب كونه عالماً بهذا شهيداً عليه، و لكنّه ييخل بالنسبة إلى مالكة و معطيه أيضاً:

قال تعالى : ﴿ ثمّ قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو اشدّ قسوة و انّ من الحجارة لما يتفجّر منه الانهار و انّ منها لما يشفّق فيخرج منه الماء و انّ منها لما يهبط من خشية الله ﴾ ^(٤)

١٧ - ان المتّصف بهذه الرذيلة لفي خسر، فهو كغريق لا مستمسك له يلعب به الخسران، فهو في أيدي الدهر يقلّبه حيث يشاء حتّى يموت و يخرج من الدنيا متحسراً عليه.

قال تعالى : ﴿ والعصر انّ الإنسان لفي خسر ﴾ ^(١).

و قال تعالى : ﴿ أو كظلمات في بحر لجى يغشيه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذ اخرج يده لم يكد يريها و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ﴾ ^(٢).

١٨- ان محب الدنيا لا يمكن له أن يجمع بين النشاطين الأولى والأخرى، لأنها ضرّتان لا يجتمعان.

قال تعالى : ﴿ ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ﴾ ^(٣)

فمن غلب في قلبه محبة الدنيا و تعلّق بها فكيف يمكنه ان يحبّ الآخرة و يعلّق قلبه بها، فيبيع آخرته بدينائه، فلو لم تكن ثمرة لهذه الرذيلة إلا هذه الثمرة الخبيثة، ليكفيها أن تُعدّ من أقبح الرذائل و شرّها، و إلى هذا يشير قول على بن الحسين عليه السلام: حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة. ^(٤)

قال تعالى : ﴿ أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ﴾ ^(٥)

و قال تعالى : ﴿ وقالوا لو كنّا نسمع أو نعقل ما كنّا في اصحاب السعير ﴾ ^(٦)

١٩- انّ المتّصف بهذه الرذيلة، يصير كجهنّم جائئاً لا شبع له، فلو حصل ملأ الأرض ذهباً لينادى هل من مزيد؟!،

قال الله تعالى : ﴿ يوم نقول لجهنّم هل امتلات و تقول هل من مزيد ﴾ ^(٧)

فما أشبهه، حيث توافق الظرف و المظروف فهو يشبه الظرف و الظرف يشبهه، و قد

٣- الاحزاب / ٤

٢- النور / ٤٠

١- العصر / ٢- ١

٤- الكافي، ج ٢، ص ٣١٧، باب حبّ الدنيا و الحرص عليها، ذيل ح ٨

٧- ق / ٣٠

٦- الملك / ١٠

٥- البقرة / ٨٦

اختار الله تعالى له في الذكر الحكيم حكايةً تحكى عنه و عن نفسيته،
قال تعالى : ﴿ انّ هذا اخى له تسع و تسعون نعمة ولى نعمة واحدة، فقال اكفلنيها و
عزنى في الخطاب ﴾^(١)

فترى ان الله تعالى ذمّ هذا المحبّ للعالمين على نعمة من له نعمة واحدة، أو على
رغم عجزه لا مأوى لها غيره.

٢٠ - ان كلمة الملائكة به في الذكر الحكيم ثلاثين مرة، و المراد منها من علّق قلبه
بالدنيا بمعناه العام، من المال و الشرف و الرتبة و نحوها، و سبر موارد استعمالها في القرآن
ينبؤ عن نكته و هي أن لا عدوّ للأنبياء إلا آياهم و لا يقتلهم و لا يخرجهم عن بلادهم و لا
يسدّ طريقهم و لا يمنع الناس عن متابعتهم إلا هذه الفئة الخبيثة التي هي أسوء حالاً من
الشياطين الجنيّة.

قال تعالى : ﴿ قال الملائكة من قومه انا لنريك في ضلال مبين ﴾^(٢)
و قال تعالى : ﴿ قال الملائكة الذين كفروا من قومه انا لنريك في سفاهة ﴾^(٣)
و قال تعالى : ﴿ فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما نريك إلا بشراً مثلاً ﴾^(٤)
فراجع إلى القرآن و انظر إلى سخافة كلماتهم التي غرّوا بها غيرهم من الناس التابعين
لهم و هم لا يشعرون و لا يعقلون و لا يتفكّرون.
و هذه الرذيلة رذيلة ما أقبحها، و ما أخبث منها، و يكفيها كونها رأس كلّ الخطايا،
فتبّاً لها و للمتّصف بها.

هذا عشرون خُلُق خبيث يلزم هذه الرذيلة و لكنك لو تفحصت في الآيات و
الروايات لتأمّن من ان تجمع مائة أو ازيد منها، و لكن يكفي هذا المقدار لمن كان له قلب.

قال تعالى : ﴿ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْقٰى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ ﴾ ^(١)
و علينا الآن أن ننّبّه على نكتةٍ أخرى يستفيد منها ذوالقلب و الشهيد و هي كون
الإنسان وديعة اهيّة في العوالم.

قال تعالى : ﴿ اَنَا عَرَضْنَا اِلَامَانَةً عَلَى السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ الْجِبَالِ ، فَاَبَيْنَ اَنْ
يَحْمِلْنَهَا وَ اَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ ^(٢)
فما أعلى قيمته، و هي أعزّ من الجنة،

قال تعالى : ﴿ يَا اَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ اَرْجِعِيْ اِلٰى رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً فَادْخُلِيْ فِيْ
عِبَادِيْ وَ ادْخُلِيْ جَنَّتِيْ ﴾ ^(٣)

فترى ان الله تعالى جعل منزلته مقام القرب الذي هو قرب المكانة في الجنة و قيمته
اغلى و اعلى منها.

و قال تعالى : ﴿ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّٰتٍ وَ نَهْرٍ فِيْ مَقْعَدٍ صٰدِقٍ عِنْدَ مَلِيْكَ مُّقْتَدِرٍ ﴾ ^(٤)
فجعل الإنسان بأمانته تلك خليفته في الأرض

قال تعالى : ﴿ وَ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّىْ جَاعِلٌ فِيْ الْاَرْضِ خَلِيْفَةً ﴾ ^(٥)
و قال تعالى : ﴿ وَ هُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ اِلٰى اَرْضٍ ﴾ ^(٦)

فسلّطه تعالى على الارض، بل على ما سوى الله و سخر له ما في العوالم أجمعين.

قال تعالى : ﴿ اَلَمْ تَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَّا فِى الْاَرْضِ ﴾ ^(٧)
و بتلك الامانة صار مظهر الصفات و الاسماء كلها، لا تظهر إلا فيها و هذه أعلى فضيلةٍ
يتصّف بها أشرف أنواع الخلق و أقسامه.

قال تعالى : ﴿ و علم ادم الاسماء كلها ﴾ .^(١)

فبها صار اشرف المخلوقات كلها:

قال تعالى : ﴿ فاذا سوّيته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين، فسجد الملائكة

كلهم اجمعون إلا ابليس ﴾ .^(٢)

و قال تعالى : ﴿ لقد كرّمنا بنى آدم و حملناهم في البرّ و البحر و رزقناهم من

الطيبات و فضّلناهم على كثير ممّن خلقنا تفضيلاً ﴾ .^(٣)

و لا يخفى ان الآية فضّل الإنسان على ما سوى الله بأجمعهم، لا على كثير منهم، كما

توهمه كثير من المفسرين، لان كلمة «من» بيانية لا تبعية، جىء بها لنكتة ظريفة و هي

ان غير الإنسان و ان كانت كثيرة بالنسبة إلى الإنسان كثرة البحر على القطرة، و لكن تلك

القطرة افضل من ذلك البحر كله.

فيا لهفاً على الإنسان حين يعلّق هذه الوديعة العليا الالهية على المادّة الخسيسة،

فيصيرها حطب جهنم:

قال تعالى : ﴿ انّكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنّم ﴾ .^(٤)

ولهذا الهبوط أطلق عليه ما لا يليق بشرفه و رتبته،

قال تعالى : ﴿ اولئك كالانعام بل هم اضلّ ﴾ .^(٥)

و يالهفاً عليه من هبوطه، حتّى لا ثمن له عند اهل القلوب، كما لا ثمن لمطلوبه عندهم، و

هو دنياه الدنيّة.

أمّا الدنيا، فقال امير المؤمنين عليه السلام : «دنياكم هذه ازهد عندي من عفطة عز»^(٦) و

١ - البقرة / ٣١

٢ - الحجر / ٢٩ - ٣١

٣ - الاسراء / ٧٠

٤ - الانبياء / ٩٨

٥ - الاعراف / ١٧٩

٦ - نهج البلاغة خطبة ٣

قال عليّ في كلام آخر: «وان دنيا كم عندى لاهون من ورقة في فم جرادة»^(١) وقال عليّ أيضاً: «والله لدنيا كم هذه اهون في عيني من عراق خنزير في يد مجذوم»^(٢).

واما الإنسان الذي علّق قلبه على هذه الدنيا، فقال امير المؤمنين عليّ فيه: من كانت همّته ما يدخل بطنه كانت قيمته ما يخرج منه.^(٣)

فكلام الامير امير الكلام و كلام يعسوب الدين يعسوب الكلام فيه فصل الخطاب و

لبّ الباب.

تتمة:

قد ظهر ممّا أسلفنا في مبحث الزهد و مبحثنا هذا، أن لا حكم يجرى على الدنيا بمعناه العام بحيث يقتضى ذاته، فليس الدنيا و ماله كالنساء و البنين و الأموال بحسنة محبوبة، و لا بقبيحة مذمومة بل كونه محبوباً أو مبغوضاً ليس إلّا باعتبار متعلّقه لا باعتبار ذاته فهو حسنٌ إذا كان من فضل الله، و مصروفاً فيما أراد الله، و لم يسدّ القلب عن التعلّق بالله، و هو قبيحٌ سيّءٌ إذا اصبغ من غير الله، و يُنفق في غير مراد الله، و كان ردماً عن تعلّق القلب بالله تعالى.

فهذا يجمع بين الآيات و الروايات الدّالة على مدحه و المشيرة إلى ذمّه، و كذلك يجمع بين كلمات اهل القلوب و كلمات علماء علم الاخلاق.

توضيح ذلك ان الله تعالى مدح في جملة من آى الذكر الحكيم الدنيا بمعناه العام، ثمّ حذّر الناس في جملة أخرى منها عنه مشيراً إلى قبحه، و ليس هذا إلّا لأنّ حفظ نظام الحياة و استمرار بقاء النوع على الأرض مع كونه مطلوباً له تعالى لا يتيسّر إلّا باستجلاب قلوب الناس إلى الدنيا و سعيهم فيها و تشجيعهم اليها، هذا من ناحية و من ناحية أخرى فإنّ

٢- نهج البلاغة، كلمات القصار

١- نهج البلاغة خطبة ٢٢٤

٣- غرر الحكم، طبع مؤسسة الاعلمى، ج ٢، ص ٢١٧، ح ١١٧٦

الدنيا لا بقاء له ولا قيمة، فمن المستقبح جداً تكالب الناس عليه، بل عليهم أن يوجهوا إلى ما يدوم وليس هو إلا الدار الآخرة.

و تلخيص القول في هذا المضمار أن القرآن الكريم دلالة واضحة على كون الدنيا و مشتياتها خيراً لو نُظر إليها نظراً آلياً كمجلبٍ للآخرة، و كذريعةٍ للوصول إليها، لا كمقصدٍ يصل إليه السائر بانفاق لطيفته الروحانية و حياته الثمينة،

قال الله تعالى: ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ، ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَبَازِئِ قُلْ أَؤْتِبَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾^(٣)

و على هذا يُفسَّر ما ورد من القدح بالنسبة إلى الدنيا، فهو قبيحٌ سيءٌ لو كان متكالباً للناس يشغلهم لهواً و لعباً و زينةً و تكاثراً عن أخراهم،

قال تعالى: ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوَ وَ زِينَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ، كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ، ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرِيهِ مَصْفَرّاً ثُمَّ يَكُونُ حُطَاماً وَ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانٌ وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾^(٤)

فترى ان الله تعالى ينّبّه على انه لو كانت الدّنيا بمعناه العام هوائاً كما تكون كذلك للاطفال في سنين الطفولية و لعباً كما تكون كذلك للشباب في اوائل شبابهم و زينة كما تكون كذلك للشباب في أواسطهم و اواخرها و تفاخراً كما تكون كذلك للشيوخ في أوائلها و تكاثراً كما تكون كذلك في الشيخوخة و كلما يشيب يشبّ فيه ذلك التكاثر، كما قال رسول الله ﷺ يشيب ابن آدم و يشبّ فيه خصلتان الحرص و طول الامل. ^(١) فهي ليست إلاّ عذاباً، إذا هي غرورٌ مذمومٌ لا يفلح من علّق بها.

و قال تعالى: ﴿ لا تلهكم اموالكم و لا اولادكم عن ذكر الله ﴾ ^(٢)

و قال تعالى: ﴿ الهيكم التكاثر حتّى زرتم المقابر ﴾ ^(٣)

و قال تعالى: ﴿ فلا تعجبك اموالهم و لا اولادهم انّما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدّنيا و تزهق انفسهم و هم كافرون ﴾ ^(٤)

و في الخاتمة نتذكر امراً مهماً و هو ان حبّ الدّنيا و تعلّق القلب بها و ان كان مذموماً، الا انه لما كان هذا الحبّ مقولاً بالتشكيك فقبحه أيضاً مقولاً بالتشكيك.

فقد يكون الحبّ في مراتبه الضعيفة، فهو مذموم حيث إنّهُ أيضاً حجاب و الحجاب يسدل بين العبد و ربّه يمنعه عن الخيرات و البركات و لانه تعلق للقلب و التعلق مذموم و ان كان ضعيفاً لأنّ الحجاب يُستحسن لو يمتنع عن الأغيار، لا عن صاحب الدار، و ما للقلب مالِكٌ إلاّ الملك الجبّار تعالى ذكره.

و قد يكون الحبّ في مراتبه الشّديدة حتّى يصل إلى مرتبة العشق و الوانه و ما فوقه فهو الذي به يصير القلب وادٍ من أودية من جهنّم طالباً ما يزيد على ما حصّله، كالمصاب بالاستسقاء كلّما يروى لا يزيده إلاّ عطشاً،

هذا كله بحسب حبّ الدنيا بما هو حبّ الدنيا.

و اما بحسب المتعلق فله مراتب و اقسام ايضاً.

١ - حبّ الدنيا بمعناه العام لصرفه في سبيل الله

فان كان الدنيا عند صاحبه كالقلم بالنسبة إلى الكاتب فليس هذا من الدنيا في شيء بل ليس هذا إلا مجلباً للآخرة، و هو الذي قال فيه امير المؤمنين عليه السلام : و الله هـى - النعل - احبّ الىّ من امرتكم إلا ان اقيم حقاً أو ادفع باطلاً. ^(١)

و اما ان تعلق القلب به فهو مما يترتب عليه مفسد و يكون من مصاديق حبّ الدنيا المذموم.

٢ - حبّ النفس، و قد مرّ الكلام فيه في باب الزهد، من أنّه ينافيه، و عند اهله حجاب بينه و بين الله، و لله درّ من نظم بالفارسيّة:

حجاب چهره جان مى شود غبار تنم

خوش آنزمان كه از اين چهره پرده برفكنم

و هو من مصاديق حبّ الدنيا المذموم، إلا ان تخلية النفس عن هذه الرذيلة صعب لا تيسّر إلا لمن سبقة الحسنی و شملته الهداية الالهية.

٣ - حبّ ما يكفيه من الدنيا في معاشه و معاده، بحيث يكون مستغنياً غير محتاج إلى أحدٍ من الناس. و الكلام فيه كالکلام في سابقه.

٤ - حبّ الحلال من الدنيا، مع بعضه حرامها و مشتبهاتها. فهو أيضاً لو كان من التعلّقات فلا كلام في قبحه كما سبق ذكره إلا أن ينظر إلى الدنيا كذريعة للخلاص عن موبقات الآخرة، فهذا مستحسن لا قبح فيه، و هذا لا ييسّر إلا لمن حصل على ملكة السخاء و هي نذيرة بين الناس. و هذا هو سرّ فرار العارفين عن الدنيا و لو كان محلاً، كما

تفرّ الغنم عن الذنب.

٥ - حبّ المشتبهات والمكروهات:

فهي و لو كانت آلة لا غاية، تكون أيضاً مانعة رادعة عن سلوك الإنسان سبيل الكمال، ونسب إلى الشيخ البهائي " ره " أشعاراً بالفارسية في ذلك:

لقمه نانِي كه باشد شبهه ناك	در حريم كعبه ابراهيم پاك
گر به دست خود نشاند تخم آن	ور به گاو چرخ سازد شخم آن
ور به ماه نو حصادش داس كرد	ور به سنگ كعبه اش دستاس كرد
ور به آب زمزمش سازد عجين	مريم آسا پيكري از حور عين
ور بخواني بر خميرش بي عدد	فاتحه يا قل هو الله احد
ور تو بر خواني هزاران بسمله	بر سر آن لقمه پر ولوله
عاقبت خاصيتش ظاهر شود	نفس از آن لقمه ترا قاهر شود
در ره طاعت ترا بي جان كند	خانه دين تو را ويران كند

و قد أشرنا في باب الزهد، ان الائمة عليهم السلام كانوا يقولون: ان النفس تجرء بالمشتبهات و توقعك في المحرمات، و الشيطان يجيء من قبل المشتبهات، بل المحللات، فيوقعه في المحرمات. هذا كله إذا احبّ المشتبهات آلة، لا غايةً.

و اما لو احبّ المشتبهات و المكروهات كفايته في حياته و تعلّق قلبه بها فلا حجاب و لا ستر أضخم و أسدل بين العبد و ربّه من هذا الحجاب و لا يمكن خرقه بعد تمكّنه في النفس. هذا فلو أردت سلوك سبيل الكمال و الانسلاك في سلك السائرين فعليك بكفّ جوارحك و جوانحك عن المشتبه فضلاً عن الحرام - أعاذنا الله منه - ، فلا يجوز أن تخطر بقلبك خاطرة سوءٍ، أو يفوّه لسانك بما يشتبه عليك حقّه من باطله، و من المؤسف عليه جداً أن استجلاب الحلال الخالي عن المشتبه و تحصيله في عصرنا هذا يعدّ من المحال، إلّا أن

يُتَعَرَّب، فَيُهاجر إلى الثُرى و الرِيفات، فَيُترك الناس و يؤكل و يُشرب ممّا فيها، و هذا ممّا نهى عنه الشرع و بالغ فيه، كما قال الرسول ﷺ للمعرض عن الدّنيا و طيّباتها: « فمن رغب عن سنتي فليس مني »^(١).

نعم ان الاكل و الشرب و التكلم و نحو ذلك بمقدار الضرورة و الاضطرار، حلال كما أنّ أكل الميتة في الاضطرار لا بأس به و لكن لا مجال للتريد في تأثيره في النفس و تأثرها عنه، لأنّ الدنيا ليست إلّا جيفةً محلّلة، و لذلك ترى أنّ القرآن الكريم حينما يشير إلى جواز الاغتياب في موارد خاصّة ينصّ على كون الغيبة سوءً، قال الله تعالى : ﴿ لا يحبّ الله الجهر بالسوء من القول إلّا من ظلم ﴾^(٢)

ولهذا قيل إنّ الوصول إلى الغاية المطلوبة عن السير في مدارج الكمال صعبٌ لا يتمشى إلّا للأوحدى عن السالكين و هو الاذى ستعان بخير معينٍ ألا و هو الثقلين، فيستنير عن كتاب الله المنير و يستمدد عن مظاهر الاسم المعين سلام الله عليهم اجمعين، بعد أن تحلّى بسعة الصدر و الاستقامة في الطريق.

و بعبارةٍ اخرى، ان سلوك هذا الطريق يحتاج اولاً إلى الهادى و هو اهل البيت عليهم السلام و ثانياً إلى نورٍ يمشى به و هو القرآن و ثالثاً إلى الزاد و هو التقوى و رابعاً إلى البراق و هو الجسم الذي لجامه بيد الروح، و خامساً التهيأ و هو يتركب من العلم بكيفيّة الطريق و انه صعب مستصعب و من الصبر و سعة الصدر و من الاجتناب عن المشتبهات بما هو الميسور، فمن لا يقدر على الاجتناب عن المشتبهات في الاكل و الشرب كما هو الغالب في عصرنا فيجتنب عن المشتبهات في الكلام و يستعين حين الاكل و الشرب بكلمة ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ دفعاً لما في المشتبه من الآثار و يستعين بالاجتناب عن المحرّمات.

قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ (١)

٦ - حبّ المحرّمات، فهو قبيحٌ كحبّ الخمر و الجيفة التي لا يحبّها و لا يشتهيها سليم الفطرة و قد عدّ امير المؤمنين عليه السلام حبّ الحرام اشدّ قدراً من حب الجيفة المنتنة،

قال عليه السلام: و الله لديناكم هذه اهون في عيني من عراق خنزير في يد مجذوم. (٢)

فهو ان كان غايةً للمرء بحيث يعلّق قلبه بها كتعلّق القلب بامرئة محصنة، أو برياسة باطلة كاعانة الطواغيت أو بمال حرام كالربا و اموال اليتامى ونحو ذلك، فهو في حد الكفر و المسير إليه هو المسير إلى النار.

قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴾ (٣)

و ذوالقلب البصير بحقائق الأمور يبصر انه يأكل النار كما يرى يوم القيامة بعينه الظاهرة أنه يصلى سعيراً.

و اما ان كان آله، بمعنى انه لا يتعلّق قلبه به، بل يمكن ان يكرهه أيضاً و لكنه يحبّ الحرام لان يصرفه في الخيرات، فهو سفة، و صاحبه سفيه.

و هؤلاء المحتجبون بهذا الحجاب كثيرون بين الناس، (نعوذ بالله من شرور انفسنا).

كتب امير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية: اني سمعت انك بنيت مسجداً، مثلك مثل امرئة في الجاهلية انها زنت، و ما اخذت من زناها، تصدّقت، فقيل لها: ويل لك لا تزن و لا تتصدق. و مثل هذه المرئة في الناس كثير جداً، منهم من يأكل أموال الناس بالربى و الغش في المعاملات و الخيانة فيها، ثم ينفقها في اقامة مأتم الحسين عليه السلام و زيارة المشاهد المقدسة و منهم من لم يترك أمواله ممّا يجب عليه من الحقوق الشرعيّة، ولكنه يصرفها في سبيل

الخيرات و الصدقات المندوبة ألا ترى من لم يصلّ و لكنّه يحجّ و يزور المشاهد؟ و ألا ترى من يظلم الناس في السوق ثمّ يقَدّم في الجماعة إلى الصفوف الأولى طلباً لفضلها و ثوابها؟ ألا ترى من ينفق أمواله في المندوب و أسرته تعيشون في غاية العسرة؟ و هذا و أمثاله كثيرٌ في الناس و ليس هو إلاّ كيدٌ من مكائد الشيطان به يغر السفهاء فيخرجهم من سبيل الله إلى السّقر و العذاب.

قال تعالى : ﴿ فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا تَنبِتْ لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شَمَائِلِهِمْ وَ لَا تَجِدْ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ ^(١)

قال الباقر عليه السلام : من بين ايديهم يهون عليهم أمر آخرتهم و من خلفهم يزين لهم الدّنيا و متاعها و عن ايمانهم من ناحية الدين يضلّون و عن شألهم من ناحية المعاصي ينحرفون. ^(٢)

نعوذ بالله من شرّه و كيده

و في الخاتمة نروى عن اهل البيت عليهم السلام روايات تناسب المقام لكونها مسكاً للختام.

روايات في حبّ الدّنيا

✽ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : رأس كلّ خطيئة حبّ الدّنيا. (١)

✽ عن حمّاد بن بشير قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : ما ذئبان ضاريان في غنم قد فارقتها رعاؤها احدهما في اولها و الاخر في آخرها بأفسد فيها من حبّ المال و الشّرف في دين المسلم. (٢)

✽ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ الشيطان يدير ابن آدم في كلّ شيء فإذا أعياه جثم له عند المال فأخذ برقبته. (٣)

✽ عن امير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ الدّينار و الدرهم اهلكا من كان قبلكم و هما مهلكاكم. (٤)

✽ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : في مناجاة موسى عليه السلام : يا موسى إنّ الدّنيا دار عقوبة، عاقبت فيها آدم عند خطيئته و جعلتها ملعونة، ملعون ما فيها إلّا ما كان فيها لي، يا موسى إنّ عبادي الصّالحين زهدوا في الدّنيا بقدر علمهم و سائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم و ما

١ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدّنيا و الحرص عليها، ص ٣١٥، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدّنيا و الحرص عليها، ص ٣١٥، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدّنيا و الحرص عليها، ص ٣١٥، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدّنيا و الحرص عليها، ص ٣١٦، ح ٦

من احد عظمها فقرت عيناه فيها و لم يحقرها احد إلا انتفع بها. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مرّ عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قد مات أهلها و طيرها و دوابها فقال : اما إنيهم لم يموتوا إلا بسخطة ولو ماتوا متفرقين لتدافنوا، فقال الحواريون : يا روح الله و كلمته ! ادع الله ان يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت اعمالهم فنجتنبها، فدعا عيسى عليه السلام ربه فنودي من الجوّ : ان نادهم، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال : يا اهل هذه القرية فأجابه منهم مجيب : لبيك يا روح الله و كلمته، فقال : ويحكم ما كانت اعمالكم؟ قال : عبادة الطّاغوت و حبّ الدّنيا مع خوف قليل و امل بعيد و غفلة في هو و لعب، فقال : كيف كان حبّكم للدّنيا؟ قال : كحبّ الصّبيّ لأمّه، إذا أقبلت علينا فرحنا و سررنا و إذا ادبرت عنا بكينا و حزنا، قال : كيف كانت عبادتكم للطّاغوت؟ قال : الطّاعة لاهل المعاصي، قال : كيف كان عاقبة امركم؟ قال : بتنا ليلة في عافية و اصبحتنا في الهاوية، فقال : و ما الهاوية؟ قال : سجّين، قال : و ما سجّين؟ قال : جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة، قال : فما قلتم و ما قيل لكم؟ قال : قلنا ردّنا إلى الدّنيا فنزهد فيها، قيل لنا : كذبتكم، قال : ويحك كيف لم يكلمني غيرك من بينهم؟ قال : يا روح الله إنيهم ملجمون بلجام من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد و إني كنت فيهم و لم اكن منهم، فلما نزل العذاب عمّني معهم فأنا معلق بشعرة على شفير جهنّم لا ادري اكسب فيها أم أنجو منها، فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال : يا اولياء الله أكل الخبز اليابس بالملح الجريش و النوم على المزابل خير كثير مع عافية الدّنيا و الآخرة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من اصبغ و امسى و الدّنيا اكبر همّه جعل الله تعالى الفقر بين عينيه و شتّت امره و لم ينل من الدّنيا إلا ما قسّم الله له، و من اصبغ و امسى و الآخرة

١- الكافي، ج ٢، باب حبّ الدّنيا و الحرص عليها، ص ٣١٧، ح ٩

٢- الكافي، ج ٢، باب حبّ الدّنيا و الحرص عليها، ص ٣١٨، ح ١١

أكبر همّه جعل الله الغنى في قلبه و جمع له امره. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من كثر اشتباكه بالدنيا كان أشدّ لحسرتة عند فراقها. ^(٢)

* عن ابن أبي يعفور قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : من تعلّق قلبه بالدنيا تعلّق

قلبه بثلاث خصال : همّ لا يفنى و امل لا يدرك و رجاء لا ينال. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما لي و للدنيا أنما مثلي و مثلها

كمثل الرّاكب رفعت له شجرة في يوم صائف فقال تحتها، ثمّ راح و تركها. ^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحريص على الدنيا كمثل دودة

القرّ، كلّما ازدادت على نفسها لفاً كان ابعدها من الخروج حتّى تموت غمّاً، قال : و قال أبو

عبدالله عليه السلام : كان فيما وعظ به لقمان ابنه : يا بنيّ إنّ الناس قد جمعوا قبلك لأولادهم فلم يبق

ما جمعوا و لم يبق من جمعوا له، و إنّما انت عبد مستأجر قد امرت بعمل و وعدت عليه اجراً

فأوف عملك و استوف اجرك و لا تكن في هذه الدنيا بمنزلة شاة وقعت في زرع اخضر

فأكلت حتّى سمن فكان حتفها عند سمنها و لكن اجعل الدنيا بمنزلة قنطرة على نهر جزت

عليها و تركتها و لم ترجع إليها آخر الدهر، اخربها و لا تعمرها فإنك لم تؤمر بعمارتها. و

اعلم أنّك ستسأل غداً إذا وقفت بين الله عزّ و جلّ عن اربع : شبابك فيما ابليتة، و عمرك فيما

افنيته، و مالك ممّا اكتسبته و فيما انفقته، فتأهّب لذلك و اعدّ له جواباً، و لا تأس على ما فاتك

من الدنيا، فإنّ قليل الدنيا لا يدوم بقاءه، و كثيرها لا يؤمن بلاؤه، فخذ حذرک، وجدّ في

امرك، و اكشف الغطاء عن وجهك و تعرّض لمعروف ربّك و جدّد التّوبة في قلبك و اكمش

١ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدنيا و الحرص عليها، ص ٣١٩، ح ١٥

٢ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدنيا و الحرص عليها، ص ٣٢٠، ح ١٦

٣ - الكافي، ج ٢، باب حبّ الدنيا و الحرص عليها، ص ٣٢٠، ح ١٧

٤ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدنيا و الزهد فيها، ص ١٣٤، ح ١٩

في فراغك قبل ان يقصد قصدك يقضى قضاؤك و يحال بينك وبين ما تريد. (١)

* عن ابن أبي يعفور قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : فيما ناجى الله عزّ وجلّ به موسى عليه السلام : يا موسى لا تركز إلى الدنيا ركون الظالمين و ركون من اتّخذها اباً و امّاً، يا موسى لو وكتلتك إلى نفسك لتنظر لها اذاً لغلب عليك حبّ الدنيا وزهرتها، يا موسى نأفس في الخير اهلكه و استبقهم إليه، فإنّ الخير كاسمه و اترك من الدنيا ما بك الغنى عنه و لا تنظر عينك إلى كلّ مفتون بها و موكل إلى نفسه، و اعلم انّ كلّ فتنة بدؤها حبّ الدنيا. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ في كتاب على صلوات الله عليه : إنّما مثل الدنيا كمثل الحية ما الين مسّها و في جوفها السمّ التّاقع، يحذرّها الرّجل العاقل، و يهوى اليها الصّبيّ الجاهل. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مثل الدنيا كمثل ماء البحر كلّما شرب منه العطشان ازداد عطشاً حتّى يقتله. (٤)

* عن أبي جميلة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : كتب امير المؤمنين عليه السلام إلى بعض اصحابه يعظه : اوصيك و نفسي بتقوى من لا تحلّ معصيته و لا يرجى غيره، و لا الغنى إلّا به، فإنّ من اتقى الله جلّ و عزّ و قوى و شبع و روى، و رفع عقله عن اهل الدنيا، فبدنه مع اهل الدنيا و قلبه و عقله معاين الآخرة، فأطفاً بضوء قلبه ما أبصرت عيناه من حبّ الدنيا فقدّر حرامها و جانب شبهاتها و أضرّ والله بالحلال الصّافي إلّا ما لا بدّ له من كسرة (منه) يشدّ بها صلبه و ثوب يوارى به عورته، من اغلظ ما يجد و اخشنه، و لم يكن له فيما لا بدّ له

١ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٤، ح ٢٠

٢ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٥، ح ٢١

٣ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٦، ح ٢٢

٤ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٦، ح ٢٤

منه ثقة و لا رجاء ، فوَقعت ثقته و رجأؤه على خالق الأشياء، فجَدَّ و اجتهد و اتعب بدنه حتّى بدت الأضلاع و غارت العينان فابدل الله له من ذلك قوّة في بدنه و شدّة في عقله و ما ذخر له في الآخرة أكثر، فافرض الدّنيا فإنّ حبّ الدّنيا يعمى و يصمّ و يبيكم و يذلّ الرّقاب، فتدارك ما بقى من عمرك و لا تقل غداً (أ) و بعد غد، فإنّما هلك من كان قبلك بإقامتهم على الأمانى و التسويف حتّى أتاهم أمر الله بغتة و هم غافلون، فنقلوا على أعوادهم إلى قبورهم المظلمة الضّيقة و قد أسلمهم الأولاد و الأهلون، فانقطع إلى الله بقلب منيب، من رفض الدّنيا و عزم ليس فيه إنكسار و لا انخزال أعاننا الله و إيّاك على طاعته و وفّقنا الله و إيّاك لمرضاته. (١)

* عن الوشاء قال : سمعت الرّضا عليه السلام يقول : قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه للحواريين : يا بني اسرائيل لا تأسوا على ما فاتكم من الدّنيا كما لا يأسى اهل الدّنيا على ما فاتهم من دينهم إذا اصابوا دنياهم. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ لا تمدّن عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم و لا تحزن عليهم و اخفض جناحك للمؤمنين ﴾ قال رسول الله ﷺ : من لم يتعزّ بعزاء الله تقطّعت نفسه على الدّنيا حسرات، و من رمى ببصره إلى ما في يدي غيره كثر همّه و لم يشف غيظه، و من لم يعلم أنّ الله عليه نعمة إلّا في مطعم أو ملبس فقد قصر عمله و دنا عذابه، و من أصبح على الدّنيا حزيناً أصبح على الله ساخطاً، و من شكى مصيبة نزلت به، فإنّما يشكو ربّه، و من دخل النّار من هذه الامّة ممّن قرأ القرآن فهو ممّن يتخذ آيات الله هزواً، و من اتى ذا ميسرة فتخشّع له طلب ما في يديه ذهب ثلثا دينه، ثمّ قال : و لا تعجل و ليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيبجّله و يوقّره فقد يجب ذلك له عليه، و لكن

١ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدّنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٦، ح ٢٣

٢ - الكافي، ج ٢، باب ذمّ الدّنيا و الزّهد فيها، ص ١٣٧، ح ٢٥

تراه أنه يريد بتخشعه ما عند الله، و يريد ان يختله عما في يديه. (١)

* قال رسول الله ﷺ : انّ اخوف ما اخاف على امتي الهوى و طول الامل، اما الهوى فانه يصدّ عن الحق، و اما طول الامل فينسى الآخرة، و هذه الدّنيا قد ارتحلت مدبرة، و هذه الآخرة قد ارتحلت مقبلة، و لكلّ واحدة منها بنون، فان استطعتم ان تكونوا من ابناء الآخرة و لا تكونوا من ابناء الدّنيا فافعلوا، فانكم اليوم في دار عمل و لا حساب، و انتم غداً في دار حساب و لا عمل. (٢)

* قال رسول الله ﷺ : الرغبة في الدّنيا تكثر الهمّ و الحزن، و الزهد في الدّنيا يريح القلب و البدن. (٣)

* عن ابن أبي يعفور قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : من ثلّق قلبه بالدّنيا تعلّق منها بثلاث خصال : همّ لا يفنى و امل لا يدرك و رجاء لا ينال. (٤)

* عن موسى بن جعفر، عن ابيه عليه السلام قال : الدّنيا سجن المؤمن و القبر حصنه، و الجنّة مأواه، و الدّنيا جنة الكافر، و القبر سجنه و النار مأواه. (٥)

* قال الصادق عليه السلام : انا لنحبّ الدّنيا و ان لا نؤتاها خير لنا من ان نؤتاها، و ما اوتى ابن آدم منها شيئاً إلّا نقص حظّه من الآخرة. (٦)

* عن محمّد بن قيس قال : كان النّبى ﷺ إذا قدم من سفر بدأ بفاطمة عليها السلام فدخل عليها فأطال عندها المكث، فخرج مرّة في سفر فصنعت فاطمة مسكتين من ورق و قلادة و

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٨٩، باب ١٢٢، ح ٥٨

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٩٠، باب ١٢٢، ح ٦٣

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٩١، باب ١٢٢، ح ٦٥

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٩١، باب ١٢٢، ح ٦٦

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٩١، باب ١٢٢، ح ٦٧

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٨١، باب ١٢٢، ح ٤٤

قرطين و سترًا لباب البيت، لقدوم ابنيها و زوجها عليه السلام، فلما قدم رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم دخل عليها فوقف اصحابه على الباب لا يدرون يقفون أو ينصرفون لطول مكثه عندها. فخرج عليهم رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم و قد عرف الغضب في وجهه حتى جلس عند المنبر، فظنّت فاطمة عليها السلام أنّه انما فعل ذلك رسول الله لما رأى من المسكتين و القلادة و القرطين و الستر، فنزعت قلادتها و قرطبيها و مسكتيها و نزعّت الستر، فبعثت به إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم و قالت للرسول: قل له: تقرأ عليك ابنتك السّلام و تقول: اجعل هذا في سبيل الله، فلما اتاه قال: فعلت فداها أبوها، ثلاث مرّات ليست الدّنيا من محمد و لامن آل محمد و لو كانت الدّنيا تعدل عند الله من الخير جناح بعوضة ما سقى فيها كافراً شربة ماء، ثمّ قام فدخل عليها. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إنّ الله جل جلاله اوحى إلى الدّنيا ان اتعبي من خدمك، و اخدمي من رفضك ثمّ قال عليه السلام: عليكم بالورع و الاجتهاد و العبادة، و ازهدوا في هذه الدّنيا الزّاهدة فيكم، فانّها غرّارة، دار فناء و زوال، كم من مغترّ فيها قد اهلكته و كم من واثق بها قد خانتها، و كم من معتمد عليها قد خدعته و اسلمته. (٢)

* و قال امير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه: أيها النّاس إنّ الدّنيا دار فناء و الاخرة دار بقاء فخذوا من ممركم لمقرّكم، و لاتهتكوا استاركم عند من لا تخفى عليه اسراركم، و اخرجوا من الدّنيا قلوبكم من قبل ان تخرج منها ابدانكم ففي الدّنيا حييتم، و للاخرة خلقتكم، و إنّما الدّنيا كالسم ياكله من لا يعرفه، إنّ العبد إذا مات قالت الملائكة ما قدّم؟ و قال النّاس ما اخر؟ فقدموا فضلاً يكن لكم و لا تؤخّروا كلاً يكن عليكم، فان المحروم من حرم خير ماله، و المغبوط من ثقل بالصدقات و الخيرات موازينه، و احسن في الجنّة بها مهاده و

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٨٦، باب ١٢٢، ح ٥٠

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٨٧، باب ١٢٢، ح ٥١

طيب على الصراط بها مسلكه. (١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: ان الدنيا والآخرة عدوان متفاوتان و سبيلان مختلفان، فمن احب الدنيا و تولّاها ابغض الآخرة و عاداها و هما بمنزلة المشرق و المغرب و ماش بينهما كلّما قرب من واحد بعد من الآخر، و هما بعد ضرتان. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: لا يترك الناس شيئاً من أمر دينهم لاستصلاح دنياهم إلاّ فتح الله عليهم ما هو اضرّ منه. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: مثل الدنيا كمثل الحية، لئن مسّها، و السّم الناقع في جوفها، يهوى اليها الغرّ الجاهل، و يحذرها ذواللبّ العاقل. (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: الدنيا دار ممرّ لا دار مقرّ و الناس فيها رجلان: رجل باع فيها نفسه فابوقها، و رجل ابتاع نفسه فأعتقها. (٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: و الله لديناكم هذه اهون في عيني من عراق خنزير في يد مجذوم. (٦)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: مرارة الدنيا حلاوة الآخرة و حلاوة الدنيا مرارة الآخرة. (٧)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: الناس في الدنيا عاملان: عامل عمِل في الدنيا للدنيا، قد

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٨٨، باب ١٢٢، ذيل ح ٥٦

٢- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ١٠٣

٣- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ١٠٦

٤- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ١١٩

٥- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ١٣٣

٦- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٢٣٦

٧- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٢٥١

شَغَلَتْهُ دُنْيَاهُ عَنْ آخِرَتِهِ، يَخْشَى عَلَى مَنْ يَخْلُقُهُ الْفَقْرَ وَيَأْمَنُهُ عَلَى نَفْسِهِ، فَيَفْنِي عَمْرَهُ فِي مَنْفَعَةٍ غَيْرِهِ، وَعَامِلٍ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لَمَّا بَعْدَهَا، فَجَاءَهُ الَّذِي لَهُ مِنَ الدُّنْيَا بِغَيْرِ عَمَلٍ فَأَخْرَزَ الْحَظَّيْنِ مَعاً وَملِك الدارين جميعاً، فاصبح وجيهاً عندالله لا يسأل الله حاجةَ فَيَمْنَعُهُ^(١).

* قال اميرالمؤمنين لابنه الحسن عليه السلام: لَا تَخْلَفَنَّ وَرَاءَكَ شَيْئاً مِنَ الدُّنْيَا، فَإِنَّكَ تَخْلَفُهُ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ: أَمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بَطَاعَةَ اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ، وَأَمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَتَشَقَّى بِمَا جَمَعْتَ لَهُ، فَكُنْتَ عَوْناً لَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ وَليْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ حَقِيقاً أَنْ تَوْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ^(٢).

* قال اميرالمؤمنين عليه السلام: خُذْ مِنَ الدُّنْيَا مَا آتَاكَ، وَتَوَلَّ عَمَّا تَوَلَّى عَنْكَ فَإِنَّكَ لَمْ تَفْعَلْ فَاجْمل فِي الطَّلَبِ^(٣).

١ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٢٦٩

٢ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٤١٦

٣ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٣٩٣

الفصل السابع عشر

الفضيلة الثامنة عشرة: القناعة

الرّذيلة العشرون: الحرص

الفضيلة الثامنة عشرة: القناعة

و هي ملكة يقتدر صاحبها على الاكتفاء في المشتريات بقدر الحاجة.
توضيح ذلك: انّ كلّ انسانٍ له تمايلات، و لا محيص من تنحيّتها عقلاً و شرعاً، فهو تارةً ينحيتها بمقدار الحاجة، فيسمّى ذلك الإنسان قانعاً، و أخرى يَفْرِطُ في ذلك، فهو الحريص و يقال لحالته الشره، و ثالثة يَفْرِطُ في ذلك فهو الخامد و يقال لحالته الخمود
فالقانع هو المعتدل في تنحية الغرائز و الشهوات، و هو السائر بين الافراط و التفريط، و الافراط هو الحرص، و التفريط هو الخمود، و ما بين الحالتين و هو الرضى بمقدار الحاجة هو القناعة، و هي صفة سامية تضمن سعادة صاحبها في الدارين، فهو المستريح الناعم البال فيها، و يسلم عن كثير من الهلكات، فهي المنجية من الهلكات و الضامنة للسعادات بالتأكيد.

و القناعة و ان كانت عامّة المعنى، في كلّ المشتريات كما فسرناها انفا، الا انها في علم الأخلاق تختصّ بالثروة، كما ان الحرص و ان كان عام المعنى، الا انه في هذا العلم يختصّ بالثروة ايضاً، فالقناعة و ضدها و هو الحرص يختصّان بمن يرضى من الثروة بمقدار الحاجة، و بمن لا يرضى من الثروة بذلك المقدار بل له نهبٌ بالثروة، فكان له مرض نظير مرض

الاستسقاء، فكلما زاد في ثروته زاد في حرصه، كما ان المستسقى يكون كذلك.

وبما ذكرنا من التفسير للقناعة و ضدها يظهر امران:

الاول: ان القناعة ليست الكفاية والرضى بها، كما يترأى ذلك من كتب علم الاخلاق. لانه ربّ قانع له ما فوق الكفاف بالوف، و ربّ من يرضى بالكفاف و ليس بقانع و يفرط في الشهوات، فالكفاية و القناعة لم تكونا مترادفتين كما اشتهر، بل ربما تجتمعان و ربما تفرقان، فلا يتوقّف إحداهما على الأخرى و لا تتلازمان كما لا تكونان مترادفتين.

نعم في المقام كلام آخر قد مرّ منّا مراراً، و هو ان الفضائل كلها بينها تلازم ما كما ان الرذائل كذلك، فالقناعة و الزهد و الاستغناء عمّا في أيدي الناس و الكفاف و الرضا كثيراً ما تجتمع، كما ان الحرص و حبّ الدّنيا و الطمع و الولع في جمع الأعراض و نحوها كثيراً ما تجتمع.

و هذا غير ما اشتهر بين الاخلاقيّين، من ترادف بعضها بعضاً، أو نشوء بعضها من بعض.

الثاني: قد اشتهر بينهم، ان القناعة من شعب الزهد و من مصاديقه و الحرص من شعب حبّ الدّنيا و مصاديقه، و ليس الامر كما قالوا، و ان كان كثيراً ما تجتمع القناعة مع ملكة الزهد، و الحرص مع ملكة حبّ الدّنيا، لان الزهد كما مر هو كمال الانقطاع عن المشتيات، و القناعة هي الرضى بمقدار الحاجة، و ليس بينهما ترادف و ليس احدهما سبباً للآخر و لا ملازماً عقلياً له، و كثيراً ما يفرق احدهما عن الآخر و قد يجتمعان ايضاً، نعم الإنسان المتحلّى بالفضائل كثيراً ما يجمع بينهما و بين غيرهما من الفضائل.

و ان حبّ الدّنيا هو اشتغال القلب بالمشتيات، و ان الحرص هو الافراط فيها، و ليس بينهما ترادف و لا سبب بينهما. و اما الإنسان المتصف بالرذائل كثيراً ما يجمع فيه كلاهما كغيرهما من الرذائل.

و قد خرجنا عن طور البحث الذي كنا بصده، فارجع إليه و نقول ان القناعة صفة هي خير من الدنيا و ما فيها.

قال الصادق عليه السلام: لو حلف القانع بتملكه على الدارين لصدقه الله عز وجل بذلك. (١)
و تترتب عليها آثار هامة كل واحد منها خير من الدنيا و ما فيها أيضاً و نذكر نبذاً من تلك الآثار:

١- ان القانع هو المقتصد، و الاقتصاد في الأمور من وجهة نظر القرآن من صفات المؤمنين

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (٢)
٢- ان القانع برىء عن الاتراف الذي هو من وجهة نظر القرآن من صفات الفاسقين.
قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ وَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ (٣)

٣- ان القانع بعيد عن الهوى و الامل اللذين كان رسول الله ﷺ و اهل بيته عليهم السلام خائفين منها على الأمة قوياً.

قال رسول الله ﷺ: ان اخوف ما اخاف على امتي الهوى و طول الامل، اما الهوى فإنه يصد عن الحق و اما طول الامل فينسى الآخرة. (٤)

و قال امير المؤمنين عليه السلام: انما اخاف عليكم اثنتين: اتباع الهوى و طول الأمل، اما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق و اما طول الامل فينسى الآخرة. (٥)

٤- ان القانع برىء عن الخوف و الحزن، و تلك البراءة هي من صفات اولياء الله تعالى

١- مصباح الشريعة، في باب القناعة، طبع بيروت، ص ٢٠٢ ٢- الفرقان / ٦٧

٢- الاسراء / ١٦ ٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٧٥، باب ٤٦، ح ٣.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٣٣٥، باب اتباع الهوى، ح ٣

في القرآن الكريم.

قال الله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١)

٥- ان القانع يثق بوعده الله تعالى، ولا يخاف من ايعاد الشيطان وهما أيضاً من صفات المؤمنين.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾^(٢)

و قال الله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾^(٣)

٦- ان القانع برىء من ذل السؤال، فيكون عزيزاً عند الناس، والعزة صفة المؤمنين ايضاً

قال الله تعالى: ﴿يَحْسِبُهُمُ الْاَهْلُ اغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾^(٤)

و قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥)

٧- ان القانع في العيش له عيشة انسانية كما ان الحريص له عيش حيواني، فمن افراط في

الشهوة فهو يشبه الخنزير والديك ونحوهما، ومن افراط في الاكل فهو يشبه الثور والحمار و

نحوهما، ومن افراط في جمع الثروة فهو يشبه النمل والفأرة ونحوهما، وبالجملة من افراط في

شيء من الغرائز لا بدّ وأن تكون نفسيته مشابهةً لنفسية صنفٍ من اصناف الحيوان.

فمن هذه الجهة يمكن أو لا بدّ من ان يقال ان الحريص بحسب النفسية حيوانٌ والقانع

بحسبها انسان يشبه الاولياء.

و عندما تتجلى تلك النفسيات يرى ما لا يراه في هذه الدنيا التي كلها حجاب و غطاء.

قال الله تعالى: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾^(٦)

٨- القانع هو الغني كما ورد بذلك روايات منها:

* ما عن أبي جعفر عليه السلام: من قنع بما رزقه الله فهو من اغنى الناس. ^(١)

و ما عن الكليني قضى في الكافي ونحن نذكره فيما سيأتي انشاء الله.

٩- ان القانع يسلم عن خطر الطغيان ذلك الذي يكون في حد الكفر و يترتب عليه مفسد عظيمة كالكبر و الملأ و ترك الواجبات و الاتيان بالمحرمات بل الطغيان على الله تعالى.

قال الله تعالى: ﴿انَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ * ان راه استغنى ^(٢)

و قال تعالى: ﴿فَإِمَّا مِنْ طُغْيٍ﴾ * و اثر الحياة الدنيا * فان الجنة هي المأوى ^(٣)

١٠- وهو العمدة، ان القناعة هي ردم راسخ و ثيق يحفظ الإنسان عن عطفه و زلله نحو الافراط أو التفريط، فهي قوة تحفظ الإنسان عن الانحراف.

توضيح ذلك، انه لا اشكال في احتياج الإنسان إلى قوة حافظة لغرائزه و لولا ذلك ليصير الإنسان شر الدواب.

قال الله تعالى: ﴿انَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبِكْمِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ^(٤)

فما يمكن ان يكون ردماً مانعاً من الانحراف امور:

١- العقل و هو قوة قدسية و لا اشكال في كونه سداً الا ان عمله فيما لا يعمل فيه حجاب الغفلة أو العصبية أو العلم أو الكبر أو نحو ذلك.

٢- العلم و هو أيضاً قوة قدسية و كونه سداً مما لا اشكال فيه في الجملة، الا ان الاشكال الذي مر ذكره في العقل يأتي هنا ايضاً.

٣- الوجدان و الضمير الاخلاقي، و الانصاف أنه سد و ثيق قبال طغيان الغرائز، الا ان الاشكال السابق يأتي هنا ايضاً.

و يؤيد هذا الاشكال في تلك الصور الثلاث ما يرى في العالم حالياً، هذا العالم الذي يُسمّى في الاصطلاح عالم الغالب عليه هو العقل و العلم و الضمير الاخلاقي و هو في الحقيقة ليس إلا عالم القساوة و السفاهة و الجهل جهلاً يشبه الجاهلية الاولى.

و ليس ذلك الا لأنّ حجاب حبّ المال و الكبر و الغرور و نحو ذلك يغطّي العقل و العلم و الوجدان فيستفيدون من العلم و العقل و الوجدان - كمنظمة الأمم المتحدة - ضدّ الضعفاء، بل ضدّ الانسانية.

٤ - القانون، و هو و ان كان مشهوراً من حين أن صار الإنسان مدنيّاً و لا مناص منه إلى أن تقوم القيامة و ان الاسلام امضاء،

كما قال الله تعالى: ﴿لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس﴾^(١) و المراد بالكتاب هو الهيئة التشريعيّة، و بالميزان هو السُلطة القضائية و بانزال الحديد هو السلطة التنفيذية، فدلّت الآية الشريفة على ان الانبياء كلّهم كانوا مقنّين و حاكمين و قائمين بتلك القوانين و الاحكام و جاؤوا بتلك القوى لتهديب النفس بالنسبة إلى آحاد المجتمع و تأسيس المدينة الفاضلة، الا ان الاشكال في ان اجراء القوانين و القضاء و تبين الاحكام لو كان بيد غير المعصوم، أو غير العادل، فكثيراً ما يفسّر القانون و يجريه على خلاف الواقع، و بالقانون يظلمون و ينشرون الفحشاء، ثمّ يُستعان بالقوانين سترّاً على ذلك الظلم فالقانون حينئذٍ عدمه اولى من وجوده.

و التجربة تدلّ على ذلك كما أنّ ما صدر عن منظمة الأمم المتحدة و غيرها من المنظمات و المشروعات العالميّة، يدلّ على هذا المدّعى.

٥ - التربية، و هي و ان كانت مؤثرة، بل هي أشدّ تأثيراً من كلّ ما ذكر، الا أنّها لو كانت

بيد الصالحين، فيدور المجتمع حول الصلاح و السّداد و اما لو كانت بيد المفسدين، فيهلكون الحرث و النسل، فهي حينئذ أضّرّ من كون المجتمع سُدىً.
الا ترى ان الممالك الاسلاميّة كيف ابتلت بالشُّبه و الحوجاءات الماديّين حتّى آل الامر إلى انكار الضروريات الأوليّة نظير الحجاب و الصلوة في المعاهد العلميّة سيما في المدارس العليا.

٦ - الاشراف و المراقبة العامّة و هي باقسامها مما يرغب فيها الاسلام ترغيباً بالغاً حتّى قال الله تعالى: ﴿ كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر ﴾ (١)

و النظارة هذه تطلب بحثاً مستقلاً مفصلاً و سيأتى البحث عنها انشاء الله، الا ان تلك النظارة لو لم تكن بيد المهذب عن الرذائل و عن الافراط و التفریط ليؤول الأمر إلى نتيجة قبيحة مضرة، كما يترأى ذلك من الاشراف الذي يقوم به الجاهلون.

٧ - الايمان و هو سدّ أوثق من كلّ ما ذكرنا، و القرآن جعله سداً بل في آيات كثيرة جعل المراتب السافلة منه كالظنّ به سداً فضلاً عن اليقين به:

قال الله تعالى: ﴿ الا يظنّ اولئك انهم مبعوثون * ليوم عظيم ﴾ (٢).

و قال الله تعالى: ﴿ الذين يظنون انهم ملاقوا ربّهم و انهم إليه راجعون ﴾ (٣).

الا ان الايمان ان كان علمياً عقيدياً و هو ما يقبله العقل بالبرهان و الاستدلال و على حدّ تعبير القرآن الكريم تسليم العقل، فهو رادع مانع في الجملة، و اما إذا كان المؤمن مطيعاً لشهوات نفسه و غرائزها فلا يقدر على ان يقوم بواجبه، فهو سدّ إذا كانت الغرائز و شأنها، و لكن يحتاج الإنسان إلى معين عند ثورانها، و تلك الثورانات كثيرة جداً و الايمان العقلي لا يكفي في تلك الموارد.

و هذا الاشكال يرد في القوى الرادعة كلّها من العقل و الوجدان و العلم و القانون و التربية و الاشراف و الايمان، لان هذه القوى كلها رادعة في الجملة عند كون الإنسان في الحالة الطبيعية، و اما عند ثوران الغرائز لا تكون رادعة، و لو اجتمع بعضها لبعض ظهيرا، و الإنسان بحاجة ماسة إلى رادع يردعه في حالاته كلّها عما لا يليق به.

نعم ان كان الايمان قلبيا - راسخا فيه بالغاً مرتبة الوجدان فهو ردمٌ وثيقٌ لا يُغلب بحالٍ من الحالات.

قال الصادق عليه السلام: «المؤمن كالجبل الراسخ لا تحركه العواصف».

و لهذا الايمان مراتب شدة و ضعفا، فأول مراتبه هو اعتقاد القلب، المسمّى بـ «علم اليقين» ثم مرتبة متوسطة و هي رؤية القلب، المسماة بـ «عين اليقين» ثم مرتبة شديدة و هي وجدان القلب، المسماة بـ «حق اليقين» و هو الشهود.

و هذه الاصطلاحات كلها مأخوذة من القرآن و ظاهرُ ان هذا الايمان رادع للانسان و حتّى عند ثوران الغرائز، و القرآن يشهد بذلك حتّى لمن حصلت له المرتبة الاولى فقط.

قال الله تعالى: ﴿الهيكم التكاثر﴾ حتّى زرتم المقابر ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ثمّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾^(١)

و القرآن جعل من حصلت له المرتبتان العليا مباركا.

قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نودى ان بورك من في النار و من حولها و سبحان الله ربّ العالمين﴾^(٢)

و لكن بعد اللّتيا و اللّتى، لا بد ان نتذكر هنا كلاماً اخر، و هو ما أنزل القرآن و الكتب السماوية كلها و أرسل الرسل كلّهم له، و هذه المقدّمة المفصلة مُهدّت له، و هو انه لو حصل

التهذيب و التخلية و التحلية للنفس، فليس فيها اعوجاج حتى تحتاج إلى مانع و رادع.
توضيح ذلك: ان التخلية و التحلية، أعني تهذيب النفس عن الرذائل و رسوخ الملكات الفاضلة فيها هي ما أرسل الوسل لها.

قال الله تعالى: ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يزيكهم﴾^(١)

و قال الله تعالى: ﴿لقد أرسلنا رسلنا بالبينات و أنزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط﴾^(٢)

و هي تُخرج الشيطان و اعوانه عن القلب و تعدّل الغرائز كلها، فليس في القلب رذيلة و ليس للنفس طغيان و ثوران حتى تحتاج إلى التعديل و لا مخاصمة بين القوى حتى نحتاج إلى المصالحة بينها، فالقلب منور بنور الله و النفس و غرائزها تكون في حالة الاعتدال و لا مخاصمة و لا مغالبة. و هو يحصل بسلوك الطريق و الوصول إلى المطلوب و الترقى من منزل إلى آخر حتى يصل إلى مقام اللقاء الذي ليس له انتهاء، و هو الغاية العليا من خلق الانسان.

نعم يحتاج ذلك التهذيب و التخلية و التحلية إلى الايمان القلبي و لا يعقل الوصول إلى مقام التخلية و التحلية إلا و قد قدّمه الايمان القلبي فلا يمكن الوصول إلا به بل الشروع في التوبة و اليقظة أيضاً يحتاج إلى ذلك الايمان و لو بمرتبة ضعيفة منه.

قال الله تعالى: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربه احداً﴾^(٣)

و لكن الكلام كلّه في أنّ هذا الايمان، لا ينفع لرفع ثوران الرذائل و الغرائز لانه ليست رذيلة بعد التهذيب حتى نحتاج إلى رفعها.

فالإيمان القلبي حينئذ يكون براقاً للعروج، و به ينظر إلى ملكوت السموات و الارض
(ينظر إلى قيومية الحق تعالى)

قال رسول الله ﷺ: لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى
ملكوت السموات و الارض. (١)

و الشياطين المذكورة في الرواية الشريفة، ليست الا الرذائل المسلطة على النفس و
وساوس الشياطين الجنيّة و الانسيّة.

و هذا المقام، مقام اللقاء، و هو الاذي عطاءه الله تعالى ابراهيم عليه السلام بعد ما ابتلى به من
الابتلاءات.

قال الله تعالى: ﴿و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و الارض﴾ (٢)
هذا ملخص الكلام، و لاخذ النتيجة منه نحتاج إلى تفصيل فيه و نكتفي حالياً بامثلة و
لعل الله يحدث بعد ذلك امراً.

ان الكبر رذيلة تترتب عليها مفسد سبباً إذا عصت و ثارت، فهو حين الشوران
كالكلب إذا يلهث و كالدئب إذا يهاجم، و كالاسد إذا يجوع، فالقتل و هتك الاعراض و
استيغار الاموال و اهلاك الحرث و النسل أمر عادي له، بل يلتذ به، فيحتاج إلى مانع و
رادع، و اجود الأمور و احسنها لرفع طغيانه هو الايمان القلبي.

و اما لو وفق الإنسان لقمعه و تهذيب النفس عنه و وضع التواضع موضعه فاذاً لا كبر
حتى تترتب عليه المفسد، بل التواضع نور يخرج من الظلمات و يذهب به إلى الخيرات.

ثم ان الغضب جنون و ان لم يحصل للغضب الندامة عليه فهو جنون مستمر.

قال امير المؤمنين عليه السلام: اياك و الغضب، فان اوله جنون و اخره ندم. (٣)

و قال امير المؤمنين عليه السلام: الحدة ضرب من الجنون لأن صاحبها يندم فان لم يندم فجنونه مستحكم. ^(١)

و حينما يغلب على الإنسان تترتب عليه المفسد حتى الكفر و العصيان و شتم الله و اوليائه الكرام تعالوا عن ذلك علواً كبيراً.

فالإيمان القلبى رادع و مانع عن ذلك الطغيان و تلك المفسد و اما لو قدر على قمع تلك الرذيلة و تحلى بالحلم فليس في النفس رذيلة حتى تترتب عليها المفسد، بل الحلم فضيلة يُقدّر الحليم على ان يعمل ما يعجز عنه الآخرون و طوبى له و حسن مأب.

فاذاً لا نزاع في النفس حتى تحتاج إلى رادع و مانع فقس عليها كل الرذائل و الفضائل.

و الاحسن و الاوضح لاثبات المدعى من بين تلك الفضائل هو القناعة، فلذا جعلنا هذه المقالة باحثاً عنها و ان كانت المقالة عامّة عائدة إلى الرذائل و الفضائل كلّها.

و ذلك لان القناعة كما فسرناها في صدر البحث هي ملكة يُقتدّر بها على تنحية المشتهايات من غير افراط و لا تفريط، فمن اكتسب هذه الملكة و هذب نفسه عن الافراط أعنى الحرص و التفريط أعنى الخمود، فنفسه طائفة من ضيق ظلمات الحرص و الخمود و ما يترتب عليهما من المفسد العظيمة - نظير مامرّ في بحث الشره و حبّ الدنيا و ما سيأتى انشاء الله في بحث الحرص و الطمع - إلى نور سعة القناعة و ما يترتب عليها من المصالح العظيمة التي مضى ذكر بعضها.

حكى ان ابراهيم الادهم كان سلطاناً فبينما كان في قصره، رأى ان رجلاً معدماً استترّب عند نهر على حدته فاكل خبزاً و شرب كفة ماءٍ و وضع أذنته تحت راسه فنام

نوماً تسبيخاً ملتذاً. فانتبه انه طوال سلطنته لم يلتذ من تلك الاغذية و الاشربة هذه اللذة، ولم ينم في قصره هذا النوم قطّ، فعرف ان لذة القناعة ليست كاللذات المادية.

روايات في القناعة

* قال أبو جعفر عليه السلام: اياك ان تطمح بصرك إلى من هو فوقك فكفى بما قال الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ﴾ وقال: ﴿وَلَا تَمْدَنْ عَيْنِكَ إِلَى مَا مَتَعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فان دخلك من ذلك شيء فاذكر عيش رسول الله ﷺ، فأنما كان قوته الشعير و حلواه التمر و وقوده السعف إذا وجدته. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من رضى من الله باليسير من المعاش رضى الله منه باليسير من العمل. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: مكتوب في التوراة: ابن آدم كن كيف شئت كما تدين تدان، من رضى من الله بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل و من رضى باليسير من الحلال خفت مؤنته و زكت مكسبته و خرج من حدّ الفجور. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان امير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ابن آدم ان كنت تريد من الدنيا ما يكفيك فان ايسر ما فيها يكفيك و ان كنت أنما تريد ما لا يكفيك فان كل ما فيها لا يكفيك. (٤)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٧، باب القناعة، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٧، باب القناعة، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٧، باب القناعة، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٨، باب القناعة، ح ٦

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من أراد ان يكون اغنى الناس فليكن بما في يده الله اوثق منه بما في يد غيره. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من قنع بما رزقه الله فهو من اغنى الناس. (٢)

* عن أبي عبيدة الحذاء قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عز وجل: ان من اغبط اوليائي عندى رجلاً خفيف الحال، ذا حظ من صلاة احسن عبادة ربه بالغيب، و كان غامضاً في الناس جعل رزقه كفافاً، فصر عليه، عجلت منيته فقل ترائه و قلت بواكيه. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: طوبى لمن اسلم و كان عيشه كفافاً. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اللهم ارزق محمداً و آل محمداً و من احب محمداً و آل محمداً العفاف و الكفاف و ارزق من ابغض محمداً و آل محمداً المال و الولد. (٥)

* عن ابراهيم بن محمد النوفلى، رفعه إلى على بن الحسين صلوات الله عليهما قال: مرّ رسول الله ﷺ براعى ابل فبعث يستسقيه، فقال: اما ما في ضروعها فصبح الحى و اما ما في آنتنا فغبوقهم، فقال رسول الله ﷺ: اللهم اكثر ما له و ولده، ثم مرّ براعى غنم فبعث إليه يستسقيه فحلب له ما في ضروعها و اكفاً ما في انائه في اناء رسول الله ﷺ و

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٩، باب القناعة ح ٨

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٩، باب القناعة، ح ٩

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ١

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ٢

٥ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ٣

بعث إليه بشاة وقال: هذا ما عندنا و ان احببت ان نزيدك زدناك؟ قال: فقال رسول الله ﷺ اللهم ارزقه الكفاف فقال له بعض اصحابه: يا رسول الله دعوت للذى ردك بدعاء عامتنا نحبه و دعوت للذى اسعفك بحاجتك بدعاء كلنا نكرهه؟ فقال رسول الله ﷺ: ان ما قل و كفى خير مما كثر و الهى، اللهم ارزق محمداً و آل محمد الكفاف. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ان الله عز وجل يقول: يحزن عبدى المؤمن ان قترت عليه و ذلك اقرب له منى، و يفرح عبدى المؤمن ان وسعت عليه و ذلك ابعد له منى». (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: «كفى بالقناعة ملكاً و بحسن الخلق نعيماً» و سئل عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿ فلنحييته حياة طيبة ﴾ فقال: «هي القناعة». (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: «في ذكر خباب بن الأرت: يرحم الله خباب بن الأرت فلقد اسلم راغباً، و هاجر طائعاً و قنع بالكفاف و رضى عن الله، و عاش مجاهداً». (٤)

* و قال امير المؤمنين عليه السلام: «طوبى لمن ذكر المعاد، و عمل للحساب و قنع بالكفاف و رضى عن الله». (٥)

* و قال امير المؤمنين عليه السلام لرجل سألته ان يعظه: «لا تكن ممن يرجو الآخرة بغير العمل و يرجى التوبة بطول الامل، يقول في الدنيا بقول الزاهدين، و يعمل فيها بعمل الرّاغبين، ان اعطى منها لم يشبع، و ان منع منها لم يقنع». (٦)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ٤

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٠، باب الكفاف، ح ٥

٣ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٢٢٩

٤ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٤٣

٥ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٤٤

٦ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ١٥٠

- * وقال امير المؤمنين عليه السلام: «القناعة مالٌ لا ينفد».^(١)
- * وقال امير المؤمنين عليه السلام: «لا كنز اغنى من القناعة».^(٢)
- * وقال امير المؤمنين عليه السلام: «وايم الله - يميناً استثنى فيها بمشية الله - لا روضن نفسى رياضة تهش معها إلى القرص إذا قدرت عليه مطعوماً و تقنع بالملح مأدوماً...».^(٣)
- * وقال امير المؤمنين عليه السلام: «..... و لكن الله سبحانه جعل رسله أولى قوة في عزائمهم، وضعيفة فيما ترى الأعين من حالاتهم، مع قناعة تملأ القلوب و العيون غنى، و خاصة تملأ الأبصار و الأسماع أذى...».^(٤)
- * وقال امير المؤمنين عليه السلام: (لما بلغه ان شريح اشترى على عهده دارا بثمانين دينارا) «..... اشترى هذا المغتر بالأمل، من هذا المزعج بالاجل هذه الدار بالخروج من عز القناعة و الدخول في ذل الطلب و الضراعة!...».^(٥)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «الهم نفسك القنوع».^(٦)
- * قال على عليه السلام: «انتقم من حرصك بالقنوع كما تنتقم من عدوك بالقصاص».^(٧)
- * قال على عليه السلام: «ما احسن بالإنسان ان يقنع بالقليل و يجود بالجزيل».^(٨)

١ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٥٧

٢ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٣٧١

٣ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، كتاب ٤٥

٤ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، خطبه ١٩٢

٥ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، كتاب ٣

٦ - بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩، باب ١٥، ح ٦٤

٧ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩١، ح ٨٩٨١

٨ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩١، ح ٩٠٠١

- * قال علي عليه السلام: «من قنعت نفسه اعانته على النزاهة والعفاف». (١)
- * قال علي عليه السلام: «من شرف الهمة لزوم القناعة». (٢)
- * قال علي عليه السلام: «من عزّ النفس لزوم القناعة». (٣)
- * قال علي عليه السلام: «القناعة تغني». (٤)
- * قال علي عليه السلام: «القانع غني وان جاع وعري». (٥)
- * قال علي عليه السلام: «القناعة رأس الغنى». (٦)
- * قال علي عليه السلام: «على قدر العقّة تكون القناعة». (٧)
- * قال علي عليه السلام: «لن توجد القناعة حتّى يفقد الحرص». (٨)
- * قال علي عليه السلام: «من عقل قنع». (٩)
- * قال علي عليه السلام: «ينبغي لمن عرف نفسه ان يلزم القناعة والعقّة». (١٠)
- * قال علي عليه السلام: «كيف يستطيع صلاح نفسه من لا يقنع بالقليل». (١١)

-
- ١ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٧٠.
 - ٢ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩١، ح ٨٩٩٩.
 - ٣ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠٢٦.
 - ٤ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠٢٩.
 - ٥ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠٣٥.
 - ٦ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠٣٠.
 - ٧ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٦٨.
 - ٨ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٨٢.
 - ٩ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩١، ح ٨٩٩٧.
 - ١٠ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩١، ح ٩٠٠٦.
 - ١١ تصنيف غرر الحكم، ص ٢٣٨، ح ٤٨٠٦.

- * قال علي عليه السلام: «ثمره القناعة الإجمال في المكتسب و العزوف عن الطلب». (١)
- * قال علي عليه السلام: «ثمره القناعة العز». (٢)
- * قال علي عليه السلام: «اعون شيء على صلاح النفس القناعة». (٣)
- * قال علي عليه السلام: «من قنع لم يفتن». (٤)
- * قال علي عليه السلام: «بالقناعة يكون العز». (٥)
- * قال علي عليه السلام: «اقنعوا بالقليل من دنياكم لسلامة دينكم، فإن المؤمن البلغة اليسيرة من الدنيا تقنعه». (٦)
- * قال علي عليه السلام: «من قنعت نفسه عزّ معسراً». (٧)
- * قال علي عليه السلام: «أنعم الناس عيشاً، من منحه الله سبحانه القناعة، و اصلح له زوجه». (٨)
- * قال علي عليه السلام: «القناعة أهناً عيش». (٩)
- * قال علي عليه السلام: «من كان ييسر الدنيا لا يقنع، لم يغنه من كثيرها ما يجمع». (١٠)

-
- ١ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٧٨
 - ٢ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠١٥
 - ٣ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩١، ح ٨٩٨٤
 - ٤ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٨٤
 - ٥ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠١٤
 - ٦ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٧٥
 - ٧ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٢، ح ٩٠٢٠
 - ٨ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٧٦
 - ٩ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٣، ح ٩٠٧٣
 - ١٠ تصنيف غرر الحكم، ص ٣٩٤، ح ٩٠٩٢

- * سئل الرضا عليه السلام عن القناعة فقال: «القناعة تجتمع إلى صيانة النفس و عزّ القدر و طرح مؤن (مؤونة - خ) الاستكثار، و التعبّد لاهل الدّنيا، و لا يسلك طريق القناعة الا رجلان اما متعلّل (متعبّد - خ) يريد اجر الاخرة، أو كريم متنزّه عن لثام النّاس». (١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: «من لم يقنعه اليسير لم ينفعه الكثير». (٢)
- * قال الحسين بن علي عليه السلام: «القنوع راحة الأبدان». (٣)
- * (من وصايا امير المؤمنين لابنه الحسن عليه السلام) «لا مال اذهب بالفاقة من الرضى بالقوت، و من اقتصر على بلغة الكفاف تعجّل الرّاحة و تبوّا خفض الدّعة». (٤)
- * عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لرجل و هو يوصيه:.... و اقنع بما اوتيته يخفّ عليك الحساب. (٥)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: القناعة غنية و الاقتصاد بلغة. (٦)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: اشكر النّاس اقنعهم، و اكفر للنعم اجشعهم. (٧)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام: طلبت الغنى فما وجدت الا بالقناعة، عليكم بالقناعة تستغنوا. (٨)
- * اوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود انّى وضعت خمسة في خمسة و الناس

-
- ١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣٤٩، باب ٢٦، ح ٦
 - ٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٧١، باب ١٦، ح ٣٣
 - ٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٢٧، باب ٢٠، ح ١١
 - ٤- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٣٨، باب ٩، ح ١
 - ٥- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٨٩، باب ٧، ح ١٠
 - ٦- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٠، باب ١٥، ح ٦٧
 - ٧- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٤٢٣، باب ١٥، ذيل ح ٤٠.
 - ٨- بحار الانوار، ج ٦٦، ص ٣٩٩، باب ٣٨، ح ٩١

يطلبونها في خمسة غيرها فلا يجدونها،... و وضعت الغنى في القناعة و هم يطلبونه في كثرة المال فلا يجدونه. (١)

* قال الباقر عليه السلام في وصيته لجابر بن يزيد الجعفي:... و انزل ساحة القناعة باثقاء الحرص و ادفع عظيم الحرص بايثار القناعة. (٢)

* عن هشام بن سالم قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول لحران: يا حران انظر إلى من هودونك، و لا تنظر إلى من هو فوقك في المقدرة فإن ذلك اقنع لك بما قسم لك. (٣)

* قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام: ان فيما نزل به الوحي من السماء: لو ان لابن آدم وادين يسيلان ذهباً و فضة لا بتغى إليهما ثالثاً، يابن آدم أنما بطنك بحر من البحور و واد من الاودية لا يملأه شيء الا التراب. (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام:.... و القناعة سيف لا ينبو. (٥)

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٤٥٣، باب ٣٣، ح ٢١

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٦٣، باب ٢٢، ح ١

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٨، باب ٢٣، ح ٢١

٤- من لا يحضره الفقيه، ج ٤، ص ٣٠٠، ح ٨٨

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٦، باب ٦٢، ذيل ح ٦١

الرديلة العشرون: الحرص

وهو ضد القناعة، وقد مرّ معنا الحرص في صدر البحث عن القناعة، حيث قلنا انه ملكة الافراط في المشتريات، وبعبارة أخرى هي جوعٌ روحيٌّ، كمرض الاستسقاء فكما انه لو شرب المبتلى بهذا المرض حتّى مات لا يرتفع عطشه، فكذلك الحريص لو بالغ في تنحية غريزة واحدة طوال حياته لا ينجح في تنحيها.

والحرص بمعناه يشمل جميع الغرائز إلا أنّ علماء الأخلاق خصّوها بصفة واحدة هي حبّ المال والجاه وقد يستعملونه في حبّ الدّنيا الدّنيّة بمعناها العام وعلى كلّ تقدير أنّها رديلة، المتصف بها يشبه السقر، حيث لا تشبع و تنادى دائماً هل من مزيد، وكلما زاد في عمر الحريص زاد في حرصه:

قال رسول الله ﷺ: «ويهرم ابن آدم و تشبّ منه اثنتان الحرص و الأمل».(١)
حكى في معراج السعادة أنّ شيخاً هرمّاً كان أدرك رسول الله ﷺ و لم يقدر على الحركة لاجل هرمه جىء به إلى هارون الرشيد لعنة الله عليه، فسأل عنه رواية سمعها من رسول الله ﷺ، فروى له هذه الرواية، فأمر له بمائة ألف درهم، فسرعان أن أمر بالعود بعد

أنَّ خرج من عند الأمير، فظنوا انه تذكر رواية أخرى من رسول الله ﷺ، فاذا دخل على هارون سأل عنه هذه العطية مستمرة في كل سنة أو تخص بهذه السنة فقط، فضحك هارون وقال صدق رسول الله ﷺ ثم قال له مستمرة في كل سنة، فلما خرج ما مضى لحظات إلا وقد مات ومضى سبيله. ونظير هذا كثير جداً.

و العجب أن الحريص قد لا يكون محباً للدنيا بمعناها العام ولكنه حريص فيها، فلهذا ليس ما اشتهر من علماء علم الأخلاق من عدّ الحريص من مصاديق محب الدنيا بسديد، لأنه ربما نرى غير المهتم بالدنيا بمعناها العام أو غير القادر على الاهتمام بها يكون حريصاً فيها فالحريص حريص في جمع المال ولو لم يقدر على حفظه، والحريص حريص في ملكه ورياسته ولو لم يقدر على حفظها، وقس على ذلك والتجربة اثبتت ذلك حيث يرى أن الحريص يكون كالنملة، والحرص واد من أودية جهنم:

قال الصادق عليه السلام: «لو أن لابن آدم واديين يسيلان ذهباً وفضة لابتغى إليهما ثالثاً... لا يملأه شيء إلا التراب».^(١)

رايت سائلاً بالكف، يسأل الناس ملحاً متذلاً، فحكى لي بعض من أثق به أن هذا السائل حينما حضره الموت كان يصترُّ على أن يُحضّر له برذعة حمار كان يركبه لمرض شللٍ أصاب رجله فلما أحضرَ نظر إليه نظرة حاسر، فكررَ النظر حتى مات، فشقوا البرذعة فوجدوها مملوءة من النقود، ونظيره كثير.

و تترتب على الحرص مفسد عظيمة نذكر شطراً منها:

الاول: ان الحريص محروم من الدنيا والآخرة ممنوعٌ عنها ولو لم يكن الا كونه مطروداً غير معظّم عند الله ليكنفى في شقاءه في الدارين:

قال رسول الله ﷺ: «من اصبغ وكان اكبر همّه الدنيا فليس من الله في شيء والزم

الله قلبه اربع خصال، همّاً لا ينقطع عنه ابداً و شغلاً لا يفرغ عنه ابداً و فقراً لا ينال غناه ابداً و امللاً لا يبلغ منتهاه ابداً».

و قال العارف الكامل الحجّة الميرزا جواد الملّكي في المراقبات: لو لم يكن لشقاوته الا قوله ﷺ فليس من الله في شيء، ليكفيه شقاوة.

والله درّه حيث إنّ القرآن لم يستعمل هذه الجملة الا في اتخاذ المؤمنين الكفار أولياء، و بعبارة أخرى جعلهم بطانة:

قال الله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً وَ يَحْذَرُكَمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾. (٢)

ولما كان ذلك من اعظم الكبائر - حيث يؤدّي إلى وقوع الاسلام في المخاطرة و ضعف الدّول الاسلاميّة و بطلان استقلالهم - استعمل الله تعالى هذه الجملة «فليس من الله في شيء» في مقام الاخبار عن تلك الكبيرة العظمى.

فيفهم ممّا قاله الرسول في الحريص، ان الحرص رذيلة موبقة موجبة لشقاء الدّارين. الثاني: انّ الحريص لا يزال مهموماً، مغموماً، مضطرباً، خائفاً، لأنّه لن يصل إلى مطلوبه أبداً، فالغمّ و الحرمان يلزمانه كما اخبر رسول الله ﷺ في ما رويناها أنّفاً «همّاً لا ينقطع عنه ابداً» و بعبارة أخرى ليس له الأمن النفسى، و الحالة هذه اسوء الحالات و هي حالة اهل النار:

قال الله تعالى: ﴿كَلَّمَا ارَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾. (٣)

كما انّ الأمن النفسى حالة اهل الجنة و هي من احسن النعم، بل لا نعمة احسن منها:
قال الله تعالى: ﴿و قالوا الحمد لله الازدي ذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور﴾. (١)
و هي صفة اولياء الله تعالى في هذه الدنيا فضلاً عن الآخرة:

قال الله تعالى: ﴿الا ان اولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. (٢)
كما يشهد القرآن الكريم في آيات عديدة، بان الهمّ و الوحشة و عدم الأمن النفسى
تلازم الكفار و الفجار:
قال الله تعالى: ﴿و لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحلّ قريباً من
دارهم﴾. (٣)

و كأنه من سنن الله تعالى ان يلزم الأمن النفسى المؤمن، و عدمه الكافر الفاجر:
قال الله تعالى: ﴿فأى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون * الذين امنوا و لم
يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن و هم مهتدون﴾. (٤)
الثالث: الحريص قلبه مشغول بهذه الدنيا الدنيّة دوماً، فهو غافل عن آخرته و سعادته
و بارئه فهو في نوم الغفلة حتّى ينتبه بالموت:

قال الله تعالى: ﴿الهيكم التكاثر * حتّى زرتم المقابر﴾. (٥)
و قال رسول الله ﷺ: «الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا». (٦)
و إلى هذه الحالة، اشار رسول الله ﷺ في الرواية الاخيرة أيضاً حيث قال: «و
شغلاً لا يفرغ عنه ابداً» و هو ﷺ شبهه في رواية أخرى بدودة القزّ و قد احسن الإمام
أبو جعفر محمد الباقر عليه السلام في هذا التشبيه:

قال: «مثل الحريص في الدنيا مثل دودة القز كلما ازدادت من القز على نفسها لفا كان ابعدها من الخروج حتى تموت غمًا». (١)

الرابع: أن الحرص فقر، والحريص فقير ولو كان ثرياً غنياً وله مكنة فوق ما للآخرين من المكنة

الخامس: الحريص طويل الأمل، وطول الأمل مما يخاف منه جداً. ولهذا قد ورد الانذار من هذه الرديلة فيما روى عن الرسول واهل بيته عليهم السلام حيث قالوا: «ان اخوف ما اخاف عليكم خلتان: اتباع الهوى وطول الامل». (٢)

وربما سمعنا و رأينا ان طول الامل يُخيّل لصاحبه الشعر كأنه جبل!، ويخيّل له أنه يمكنه أن يقعد على رأس هذا الجبل الخيالي تفاخراً! وكأن التفاخر والتخيّل والوساوس الفكرية يلزم طول الامل. وسيأتى زيادة توضيح لذلك وبهذه النعمة أيضاً اشار رسول الله ﷺ في الرواية الشريفة حيث قال: «واملاً لا يبلغ منتهاه ابداً».

السادس: ان الحريص يكون متشتت الأمر ضيق المعيشة و يظهر من بعض الروايات ان الله يشتت أمره وباله، فكل أمر يريد يواجه الخذلان و عدم التوفيق: قال أبو عبدالله عليه السلام: «من اصبح و امسى و الدنيا اكبر همّه جعل الله تعالى الفقر بين عينيه و شتت أمره». (٣)

والسر في ذلك ان الحريص معرض عن ذكر الله تعالى و من اعرض عن ذكر الله فهو كذلك:

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٦، باب حب الدنيا و الحرص عليها، ح ٧.

٢ - الكافي، ج ٨، ص ٥٨، ح ٢١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣١٩، باب حب الدنيا و الحرص عليها، ح ١٥.

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾^(١).

ونحن ذكرنا في القناعة فضائل للقانع و اضداد تلك الفضائل كلها ثابتة للحريص، لان القناعة و الحرص ضدان، كما مضى في تعريفها فما ثبت لأحدهما، مسلوبٌ عن الآخر، فكلّ ما يكون للقناعة من الفضائل مسلوبٌ عن الحرص، بل أضرادها ثابتة له. توضيح ذلك:

- ١- ان القانع مقتصد، فالحريص مفرط.
 - ٢- ان القانع ليس بمترف، فالحريص مترف.
 - ٣- ان القانع ليس له هوى، فالحريص له الهوى.
 - ٤- ان القانع مطمئن القلب، فالحريص خائف مضطرب البال.
 - ٥- ان القانع يثق بالله تعالى و بوعدده، فالحريص واثق بالشيطان و بوعدده (الشيطان يعدكم الفقر)^(٢)
 - ٦- ان القانع لم يسأل احداً سؤال ذلّة، فالحريص يكون السؤال شعاره و الذلّ لباسه.
 - ٧- ان القانع سيرته سيرة الإنسان الكامل، فالحريص سيرته سيرة الحيوانات في تنحية غرائزه.
 - ٨- ان القانع هو الغنى إذ القناعة هي الغنى الحاضر، فالحريص هو الفقير، لان الحرص هو الفقر الحاضر.
 - ٩- ان القانع يسلم من خطر الطغيان فالحريص في ذلك المخاطرة دائماً.
 - ١٠- ان القانع تحفظه القناعة كأنها سدّ وثيق من الانحراف، فالحريص في خطر الانحرافات دائماً فهو في واد من السقر حتّى يصل إلى السقر الموعود.
- فهذا عشرة افات و اثرات، فاذا ضمت اليها تلك الستة تحصل ستّ عشرة آفة، نعم

بعض تلك الآفات قريب المخرج من بعض، بل بين بعضها مع بعض نحو من الاتحاد فتأمل.
و يظهر من رواية مصباح الشريعة آفات و تبعات أخر و لما كانت الرواية نوراً و هي
من غرر الأحاديث فنذكرها بتمامها ثم نعدّ لك آفات و تبعات تُستفاد منها.

قال الصادق عليه السلام: لا تحرص على شيء لو تركته لوصل إليك و كنت عند الله مستريحاً
محموداً بتركه و مذموماً باستعجالك في طلبه و ترك التوكل عليه و الرضا بالقسم، فإن الدنيا
خلقها الله تعالى بمنزلة الظل، ان طلبته اتعبك و لا تلحقه ابداً و ان تركته تبعك و انت
مستريح. قال النبي ﷺ: الحريص محروم و هو مع حرمانه مذموم في أي شيء كان و كيف
لا يكون محروماً و قد فرّ من وثاق الله عزّ وجلّ و خالف قول الله تعالى حيث يقول ﴿الله
الذي خلقكم ثمّ رزقكم ثمّ يميتكم ثمّ يحييكم﴾ (١) و الحريص بين سبع آفات، فكر يضر
بدينه و لا ينفعه، و همّ لا يتمّ له اقصاه و تعب لا يستريح منه إلّا عند الموت، و يكون عند
الراحة اشدّ تعباً، و خوف لا يورثه إلّا الوقوع فيه و حزن قد كدر عليه عيشه بلا فائدة، و
حساب لا يخلصه من عذاب الله إلّا ان يعفو الله تعالى عنه، و عقاب لا مفرّ له منه و لا حيلة،
و المتوكل على الله يمسي و يصبح في كنفه، و هو منه في عافية، و قد عجل الله له كفايته و هيئاً
له من الدرجات ما الله تعالى به عليم. و الحرص ما يجري في منافذ غضب الله تعالى و ما
لم يحرم العبد اليقين لا يكون حريصاً و اليقين ارض الاسلام و سماء الايمان. (٢)

تظهر من هذه الرواية الشريفة تبعات موبقة و اثرات هالكة.

١- كون الحريص مذموماً عند الله.

٢- كون الحرص على خلاف التوكل.

٣- كون الحرص منافياً للرضا.

٤- كون الحريص عبید الدنیا و تابعاً لها كتبعية الظلّ الإنسان.

- ٥- كون الحريص محروماً من فيض الربّ تعالى.
- ٦- كون الحريص فارّاً من وثاق الله تعالى.
- ٧- كون الحريص مخالفاً القرآن عملاً.
- ٨- كون فكر الحريص مضراً بدينه.
- ٩- كون الحريص مهموماً دائماً و لا نهاية لهمة.
- ١٠- كون الحريص دائماً في تعب و مشقة حتّى أن يموت.
- ١١- كون الحريص خائفاً دائماً و هو يقع فيما يخاف منه.
- ١٢- كون حرص الحريص موجبا لكدورة عيشه.
- ١٣- كون حساب الحريص يوم القيامة عسراً، يترتب عليه العذاب، فهو من اهل السقر إلا ان يعفو الله تعالى عنه.
- ١٤- كون الحريص له عذاب لا محيص عنه، لان الحرص في الدّنيا لا ينفك عن المحرّمات و الشبهات إلا لمن يعينه الله تعالى.
- ١٥- كون الحريص في غضب الله تعالى كالماء النافذ في المنافذ.
و لو لم يكن للحريص شيء إلا هذه التبعة ليكفيه خسارة و خذلاناً و شقاء، نعوذ بالله من غضبه، فويل لمن غضب الله عليه و لو طرفة عين، و كان من دعاء الرسول ﷺ سيما عند مظان الاستجابة: اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين ابداً.
- ١٦- كون الحريص غير مؤمن و لاموقن، و إلا فإيمانه و يقينه سدّ لحرصه. و هذا هو المهم، بل الاهم، و هو الذي ذيلنا به مبحث القناعة، و قلنا ان الايمان القلبي سدّ وثيق من الانحرافات، فالصادق عليه السلام قال في مختتم الحديث: ان الايمان القلبي، و هو اليقين، يحفظ الإنسان من الفتن، و من تلك الفتن الحرص، و ما لم يحرم العبد من اليقين، لا يكون حريصاً و اليقين ارض الاسلام و سماء الايمان.

فاضمم هذه التبعات إلى ما مرّ، تصل إلى اثنين و ثلاثين، و ان كان لو تأملت بعضها يرجع إلى بعض، بل بعضها عين الآخر.

فتلخص ممّا ذكرنا ان الحرص رذيلة موجبة للذلة في الدنيا و الآخرة، و ان الحرّيص مهانٌ عند الله و عند الناس، و هو يلطم و يلبخ على ذاتيته و هوّيته دائماً ضربات شديدة، و ينقض شرفه و كرامته و عرضه عند الله و عند الناس و يوجب الوهن لا هله و عياله عاجلاً و آجلاً، و يسقط في الذنوب سقوط الاعمى في البئر و يقع في الهلكات من حيث لا يعلم. و ما لا بدّ من ان يتذكر به الحرّيص، ان الحرص يلازم رذائل اخر، و انفكاكه عنها في غاية الصعوبة، و لو عزم على الانفكاك عنها سيقع فيها غفلةً، و من تلك الرذائل حبّ الدنيا بمعناه العام، من الشهوة الجنسيّة و شهوة الرئاسة و المال و القدرة و نحو ذلك.

و من تلك الرذائل، الوقاحة، بمعنى رفع الحياء عنه، لان الحرص و الحياء ضرتان، لا يمكن أن يجتمعا عادة.

و من تلك الرذائل الجرئة على ارتكاب المعاصي حتّى بالنسبة إلى اموال الناس بل اعراضهم و انفسهم. فربما يُشاهد ما يرتكبه الحرّيص من الكبائر العظيمة حتّى نرى ان الكفر سهل عنده فضلاً عن الموبقات الآخر.

و من تلك الرذائل، الطمع الذي هو رذيلةٌ تترتب عليه رذائل أخرى و سيأتي البحث عنه انشاء الله.

و من تلك الرذائل المكر و الحيلة و الخدعة و هي من عمل الشيطان و يلزمه النفاق، فالحرّيص يلازم النفاق ايضاً.

و من تلك الرذائل، التهور و الجبن، لان الحرّيص متهور لتنحية الغرائز من جهة، و من جهة أخرى جبان خائفٌ ممّا يفوت ممّا يشتهي.

و من تلك الرذائل دناءة الهمة، فلا غيرة له و لاحمية، فالحرّيص دني همة و طبعاً.

فربما نرى ان الحريص يفعل لتنحية غرائزه ما لا يفعل أراذل الناس مع كونه بحسب العلم في غاية العلو و الشرافة.

و من تلك الرذائل حرمانه من التوبة، لان الحريص لا يقدر عليها إلا ان يكف عن حرصه لانه كلما تاب عن ذنبه الاذي وقعته الحرص فيه، يقع في ذلك الذنب أو ذنب آخر، فهو دائماً في مخالفة الله تعالى و على قول الإمام الصادق عليه السلام انه دائماً في غضب الله.

و من تلك الرذائل سخط الله تعالى، فالكفران و عدم الرضا و التسليم يلزم الحرص و لا يمكن ان يكون الحريص شاكراً راضياً تسليماً لله تعالى.

و من تلك الرذائل العجلة، لان الحرص و العجلة قرينان، كفران الخف مع قرينه، و العجلة من عمل الشيطان و وساوسه، فالحريص أيضاً قرين للشيطان. فهذه عشرة كاملة، و لكنها نبذة مما يلزم الحرص، و انت تستطيع ان تضم اليها ملازمات اخرى. و لنختم البحث بروايات حتى يكون ختامه مسكاً.

روايات في الحرص

* عن الصادق عليه السلام: ان كان الرزق مقسوماً فالحرص لماذا؟^(١)

* عن الصادق عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: أغنى الناس من لم يكن للحرص أسيراً.^(٢)

* عن الصادق عليه السلام ناقلًا عن حكيم: الحريص الجشع أشد حرارة من النار.^(٣)

* سئل امير المؤمنين عليه السلام أي ذلّ اذلّ؟ قال: الحرص على الدنيا.^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: منهومان لا يشبعان: منهوم علم و منهوم مال.^(٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: حرم الحريص خصلتين و لزمته خصلتان، حرم القناعة فافتقد الراحة، و حرم الرضا فافتقد اليقين.^(٦)

* عن النبي ﷺ قال: يهرم ابن آدم و يشبّ منه اثنان: الحرص على المال و الحرص على العمر.^(٧)

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٢

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٣

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٤

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٥

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٦

٧- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٧

* عن انس ان النَّبِيَّ ﷺ قال: يهلك أو قال: يهرم ابن آدم و يبقى منه اثنتان: الحرص و الأمل. (١)

* عن أبي عبدالله عن ابيه عليّ قال: لا يؤمن رجل فيه الشَّح و الحسد و الجبن، و لا يكون المؤمن جباناً و لا حريصاً و لا شحيحاً. (٢)

* عن أبي عبدالله عليّ قال: كان فيما أوصى به رسول الله ﷺ عليّاً عليّ: يا عليّ أنْهاك عن ثلاث خصال عظام: الحسد و الحرص و الكذب. (٣)

* عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من علامات الشقاء جمود العين و قسوة القلب و شدة الحرص في طلب الرِّزق و الاصرار على الذَّنْب. (٤)

* عن امير المؤمنين عليّ قال: إظهار الحرص يورث الفقر. (٥)

* عن امير المؤمنين عليّ قال: الحرص مفقرة. (٦)

* قال رسول الله ﷺ: إعلم يا علي إنَّ الجبن و البخل و الحرص غريزة واحدة يجمعها سوء الظَّن. (٧)

* فيما سأل عنه امير المؤمنين ابنه الحسن عليّ أنه قال له: ما الفقر؟ قال: الحرص و الشرّة. (٨)

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٨

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ٩

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١٠

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١١

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١٢

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١٣

٧- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١٤

٨- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٠، باب ١٢٨، ح ١٥

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لما هبط نوح عليه السلام من السفينة أتاه إبليس فقال له: ما في الأرض رجل اعظم منّي على منك، دعوت الله على هؤلاء الفساق فأرحمتني منهم الا أعلمك خصلتين؟ إياك والحسد، فهو الذي عمل بي ما عمل، وإياك والحرص فهو الذي عمل بآدم ما عمل. (١)

* قال الصادق عليه السلام: لا تحرص على شيء لو تركته لوصل إليك و كنت عند الله مستريحاً محموداً بتركه، و مذموماً باستعجالك في طلبه، و ترك التوكل عليه، و الرضا بالقسم، فإن الدنيا خلقها الله تعالى بمنزلة ظلك، ان طلبته اتعبك و لا تلحقه ابداً، و ان تركته تبعك، و انت مستريح. و قال النبي ﷺ: الحرص محروم، و هو مع حرمانه مذموم، في اي شيء كان، و كيف لا يكون محروماً و قد فرّ من وثاق الله، و خالف قول الله عز وجل، حيث يقول الله: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ (٢) و الحرص بين سبع آفات صعبة: فكر يضرب دينه و لا ينفعه، و هم لا يتم له اقصاه، و تعب لا يستريح منه إلا عند الموت، و يكون عند الراحة اشدّ تعباً، و خوف لا يورثه إلا الوقوع فيه، و حزن قد كدر عليه عيشه بلا فائدة، و حساب لا يخلصه من عذاب الله إلا ان يعفو الله عنه، و عقاب لا مفرّ له منه و لا حيلة، و المتوكل على الله يمسى و يصبح في كنفه، و هو منه في عافية، و قد عجل له كفايته، و هيأ له من الدرجات ما الله به عليم. و الحرص ما يجري في منافذ غضب الله، و ما لم يحرم العبد اليقين لا يكون حريصاً، و اليقين ارض الاسلام و سماء الايمان. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: كم من اكلة تمنع اكالات. (٤)

* كنز الكراجكي: قال الله تعالى: يا بن آدم في كلّ يوم تؤتى برزقك و انت تحزن، و

ينقص من عمرك و انت لا تحزن، تطلب ما يطغيك و عندك ما يكفيك.... و روى أنه سئل
امير المؤمنين عليه السلام عن الحرص ما هو؟ قال: هو طلب القليل باضاعة الكثير.^(١)

الفصل الثامن عشر

الفضيلة التاسعة عشرة: الاستغناء

الرّذيلة الحادية والعشرون: الطمع

الفضيلة التاسعة عشرة: الاستغناء عن الناس

وهي غنى النفس، وبهذا عرفها رسول الله ﷺ حيث قال: ليس الغنى من كثرة العرض
أما الغنى غنى النفس. (١)

وهي عند الله عظمة القدر حتى أن المستغنى عما في أيدي الناس تستجاب دعوته، وقد
ورد في روايات مستفيضة أن المستغنى عن الناس لا يسئله الله إلا إعطاه، ومن تلك
الروايات

* عن أبي عبد الله عليه السلام: إذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربه شيئاً إلا أعطاه فليأس من الناس
كلهم ولا يكون له رجاء إلا عند الله، فإذا علم الله عز وجل ذلك من قلبه لم يسأل الله شيئاً إلا
أعطاه. (٢)

وقد ورد ما يدل على أن الخير كله محبوبٌ تحت هذه الصفة الكريمة.

* عن علي بن الحسين صلوات الله عليهما قال: رايت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما

١ - بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٦٢، باب ٧، ح ١.

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ٢.

في ايدي الناس.^(١)

و روايات مستفيضة أخرى تدلّ على أن عزّ المؤمن في استغناؤه عن الناس، منها:

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: شرف المؤمن قيام الليل و عزّه استغناؤه عن الناس.^(٢)

والقرآن اهتمّ بذلك حيث عزّف الفقير المؤمن بانه لايسئل بالكفّ الحافاً فهو مستغنٍ عما في ايديهم، فيحسب الجاهل بحاله انه غني ثمّ أوصى بالانفاق له.

قال الله تعالى: ﴿يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفّف تعرفهم بسيماهم لايسئلون الناس الحافاً﴾^(٣)

و الانصاف ان هذه الفضيلة فضيلة عالية، سيما للمعتمد، و كمال لا كمال فوقه، بل انه كلّ الكمال.

ولها مراتب ضعفاً و شدة.

فالمرتبة الاولى منها هي الاستغناء عن شرار الناس من السفهاء و الحمقاء و الاراذل و نحوهم سيما عمّن يمينّ عليه، و على حدّ تعبير القرآن من يبطل عمله بالمنّ و الاذى.

و في الادعية المعصوميّة سؤال الله الايمان و العافية و الغنى عن شرار الناس، فيفهم منها ان الاستغناء عن الناس و الغناء عن شرارهم هامّ ذو مكانةٍ بحيث يتلو الايمان و العافية، إليك هذه الدعاء: اللهم انّي اسئلك الأمن و الايمان بك و التصديق بنبيّك و العافية من جميع

البلاء و الشكر على العافية و الغنى عن شرار الناس.^(٤)

و المرتبة المتوسطة منها هي الاستغناء عن عامّة الناس، فهذا كمال و نعمة من نعم الله.

و هذه المرتبة هي محطّ الكلام، إذ الإنسان سيّما المؤمن عزيز، و لا يجوز له أن يبادل عزّه بما في

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ٣

٣ - البقرة / ٢٧٣

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ١

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٥٨٧، ذيل ح ٢٥.

ايدى الناس، بل على حدّ تعبير الرسول ﷺ: لا يبالي من أكل الدّنيا. (١)
و من لا يستغنى عَمَّا في ايدى الناس فهو اسيرهم، و للناس إمرةٌ عليه، سيّما عند الاحسان
إليه.

قال امير المؤمنين عليه السلام: تفضّل على من شئت فانت اميره و استغن عنّ شئت فانت نظيره.
و افتقر إلى من شئت فانت اسيره. (٢)

و لابد ان نتذكر هنا، ان الإنسان مدني بالطبع، فيحتاج بعض الناس إلى بعض.
قال الله تعالى: ﴿ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدّنيا و رفعنا بعضهم فوق بعض
درجات ليتّخذ بعضهم بعضاً سخرياً ﴾ (٣)

فرفع الله بعض الناس في كمال، و رفع بعضهم في كمال آخر، و ثالثاً في غيره و هكذا فكلّ
مرفوعٌ من الله من جهة و موضوعٌ من جهة اخرى، ليتّخذ بعضهم بعضاً لرفع الحوائج
سخرياً، و هذا من سنة الله تعالى و نعمه الخفية. فكما ان الفقر في ذات الامكان ضروريٌ
فكذلك الحاجة في العيش، فهذا أمر ضروري لا شبهة فيه، و لكن هذا لا ينافي الاستغناء
عنهم بمعنى ان تكون نفس الإنسان و طبعه غنياً غير متوقّع و لا مائلٍ إلى نعمهم، و لا يرضى
ان يقضى حوائجه بدلاً عن عزّه و شرفه فكلّما يتوقّف رفع حوائجه على استبدال العزّ و
الشرف فهو يفرّ من ذلك فرار الغنم من الذئب، و كلّما لم يكن كذلك، يسعى في رفع حوائجه،
و الفرد الشايع من ذلك هو المعاملات المتداولة بين الناس، عوضاً، لا بالمجان و اكرامياً و
بذلك كلّ اشار امير المؤمنين عليه السلام.

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان امير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ليجتمع في قلبك
الافتقار إلى الناس و الاستغناء عنهم، فيكون افتقارك إليهم في لين كلامك و حسن يشرك،

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٨، باب الذم الدّنيا و الزهد فيها، ح ٢

٣ - الزخرف / ٣٢

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٩، باب ١٢٩، ذيل ح ٦

و يكون استغناؤك عنهم في نزاهة عرضك و بقاء عزك. ^(١)

و المرتبة العليا من الاستغناء، هي الاستغناء عن ذوى الانساب و الاحساب و عن الاشراف، أو فقل عن ذوى النعم، و بهذه المرتبة اشار امير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة. قال عليه السلام: ان استطعت ان لا يكون بينك و بين الله ذو نعمة فافعل. ^(٢)

حكى انه سئل الحاتم الطائي، هل رايت احداً اسخى منك؟ قال: نعم، رايت في البر من احتطب فقلت له لم لم تذهب إلى الحاتم حتى يستغنيك عن الاحتطاب؟ قال: تحمل الاذى من الاحتطاب خير من ذلك. والله درّ من أنشد بالفارسية

هر که نان از عمل خویش خورد منت حاتم طائی نبرد

روى ان جبرئيل لما رأى ابراهيم عليه السلام في النار قال له: يا ابراهيم هل لك الى من حاجة؟ فقال: اما إليك فلا، و اما إلى رب العالمين، فنع. ^(٣)

و التجربة فضلاً عن الروايات و السير، دلّت على أن من استغنى عن الناس فهو حاكم على قلوبهم حتى قلوب الامراء و الشرفاء و العلماء و انه وجيه ذومكانة عندهم، فمن أراد عزاً بلا عشيرة و هيبة بلا سلطنة و وجاهة بلا علم و شوكة بلا مال و قدرة بلا عدة فليخرج من ذلّ الطمع إلى الاستغناء عن الناس، فمن اعطاه الله هذه الفضيلة فقد اعطاه خيراً جسيماً فعليه الشكر كثيراً.

و هذه الفضيلة تلازم فضائل كثيرة، و يترتب عليها حسنات و افرّة، كسائر الفضائل. و لكن ينبغي ان نذكر، ان التوكل، و هو الافتقار إلى الله تعالى و الرجاء منه دون الخلق، و الثقة بالنفس و هو الاستقلال و عدم التدلى إلى الغير يُعدّان من اللوازم القريبة غير المنفكة عن هذه الفضيلة، فمن استغنى عن الناس افتقر إلى الله و اعتمد في اموره على نفسه و هما

١- الكافي، ج ٢، ص ١٤٩، باب الاستغناء عن الناس، ح ٧.

٢- البرهان، ج ٤، ص ٦٢، ح ١٠.

٢- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٢٨، باب ٨، ح ٢.

فضيلتان من معاليها، و لم يصل و لا يصل انسان إلى مقاصده الدنياوية و الأخروية الا بالثقة بالنفس و التوكل على الله تعالى، فكأنهما جناحان بهما يطير الإنسان إلى مطلوبه، و لا يمكن الوصول إليه بدونهما كما لا يمكن للطائر أن يطير بدون الجناحين. و يتوقف تحصيل الفضيلتين على الاستغناء عن الناس و يلزم كل الآخر.

فلذا أمرنا في القرآن كراراً بالاستغناء عن الناس، ثم التوكل و الثقة بالنفس و العزم و الجزم و العمل، و من الايات التي أمرت بالاستغناء عن الناس، و نهت عن النظر إلى ما في ايدي الناس، قوله تعالى: ﴿و لا تَمُدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَ رِزْقَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَ ابْقِ﴾ (١)

و عن الصادق عليه السلام: لما نزلت هذه الآية استوى رسول الله ﷺ جالساً ثم قال: من لم يتعزَّ بعزاء الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات، و من اتبع بصره ما في ايدي الناس طال همّه و لم يشف غيظه، و من لم يعرف ان الله عليه نعمة إلا في مطعم و مشرب قصر اجله و دنى عذابه. (٢)

و من الآيات التي أمرت بالتوكل ثم العزم و العمل، قوله تعالى: ﴿وَ شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ (٣)

و ليس التوكل توكلأً إلا إذا اقترن بالعزم و العمل و الثقة بالنفس، كما ان العزم و الثقة بلا توكل يكون ابترأ غير منتج.

روى ان رسول الله ﷺ رأى قوماً لا يزرعون، قال ما انتم؟ قالوا نحن المتوكلون، قال ﷺ: لا، بل انتم المتكلمون. (٤)

وقال ﷺ: كل أمر ذي بال لم يذكر بسم الله فهو ابتر. (١)
 وهذا بحث طويل الذيل نأتى به مفصلاً في باب التوكل انشاء الله.
 وما لا بد لنا من أن نتذكر ههنا، ان الاستغناء و الاعتماد و التوكل، يلزم كل الآخر، و كل
 سعادة في الدنيا و الآخرة معلق على تلك الثلاثة و ملازم لها.
 قال رسول الله ﷺ: من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله. (٢)
 و للسيد الاستاذ في كتابه القيم الميزان كلام جيد يشهد لما ذكرنا.
 قال: ان الظفر بالمراد يحتاج إلى اسباب طبيعيتة و اسباب روحية، و الإنسان إذا أراد الورود
 في أمر و هيئاً الاسباب الطبيعية فقد تختل الاسباب الروحية، كضعف الإرادة و الخوف و
 الشر و السفه و سوء الظن و غير ذلك، فاذا توكل على الله، قويت ارادته قوة لا يغلبها
 شيء، فكان نيلاً و سعادة، هذا خلاصة كلامه بتحرير منا. (٣)
 هذا من حيث تلازم الفضائل.

و اما من حيث ترتب التكليف، فالمؤمن عزيز و لا يجوز له ان يذل نفسه.
 قال الله تعالى: ﴿ و لله العزة و لرسوله و للمؤمنين و لكن المنافقين لا يعلمون ﴾ (٤)
 * و عن الصادق عليه السلام: ان الله تبارك و تعالى فوض إلى المؤمن اموره كلها و لم يفوض إليه ان
 يذل نفسه. الم تر قول الله تعالى ههنا ﴿ و لله العزة و لرسوله و للمؤمنين ﴾ و المؤمن ينبغي
 ان يكون عزيزاً و لا يكون ذليلاً. (٥)

و ذكر في القرآن و الروايات عقوبات عظيمة لمن يغفل عن هذه الفضيلة العظمى سيما
 للخواص و خواصهم، و بعبارة أخرى كل من كان ارفع درجة فعند الغفلة عن هذه الفضيلة

١ - تفسير الصافي، ج ١، ذيل تفسير بسم الله الرحمن الرحيم

٢ - بحار الانوار، ج ٧١، ص ١٥١، باب ٦٣، ح ٥١.

٣ - الميزان، ج ٤، ص ٦٥

٤ - المنافقون ٨ /

٥ - تفسير البرهان، ج ٤، ص ٣٣٩

يكون اعظم عقوبة.

فمن الايات قوله تعالى: ﴿ وَ قَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنسِيهِ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بضع سنين ﴾^(١)

و روى الطبرسي في المجمع مذيلاً على الآية الشريفة انه جاء جبرئيل، فقال له: يا يوسف من جعلك احسن الناس؟ قال: ربّي، قال: من حبّبك إلى ابيك دون اخوانك؟ قال: ربّي، قال: فمن ساق إليك السيّارة؟ قال: ربّي، قال: فمن صرف عنك الحجارة؟ قال: ربّي، قال: فمن انقذك من الحب؟ قال: ربّي، قال: ومن صرف عنك كيد النسوة؟ قال: ربّي، قال: فإن ربّك يقول ما دعاك إلى ان تنزل حاجتك بمخلوق دوني، البث في السّجن بما قلت بضع سنين.^(٢) و من الروايات رواية حسين بن علوان، قال: كنّا في مجلس نطلب فيه العلم، قد نفدت نفقتي في بعض الاسفار، فقال لي بعض اصحابنا: من تؤمّل لما قد نزل بك؟ فقلت: فلاناً، فقال: اذا و الله لاتسعف حاجتك و لا يبلغك املك، و لاتتجع طلبتك، قلت: و ما علّمك رحمك الله؟ قال: انّ ابا عبد الله عليه السلام حدّثني انه قرأ في بعض الكتب انّ الله تبارك و تعالى يقول: و عزّتي و جلالى و مجدى و ارتفاعى على عرشى لا قطعنّ امل كلّ مؤمّل غيرى باليأس و لا كسوّنّه ثوب المذلّة عند الناس و لا نحيّنه من قربى و لأبعدنه من فضلى، ايؤمّل غيرى في الشدائد؟! و الشدائد بيدى، و يرجو غيرى و يقرع بالفكر باب غيرى؟! و بيدى مفاتيح الابواب.... فيا يؤساً للقائطين من رحمتى، و يا يؤساً لمن عصانى و لم يراقبنى.^(٣)

و في الخاتمة نذكر روايات ممّا وردت في فضيلة الاستغناء عن الناس، حتّى يكون ختام البحث نوراً و مسكاً.

٢- تفسير مجمع البيان، ج ٥، ص ٣٥٩

١- يوسف / ٤٢

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٦، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ٧

روايات في الاستغناء

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: اشتدت حال رجل من اصحاب النبي ﷺ فقالت له امراته، لو اتيت رسول الله ﷺ فسألته، فجاء إلى النبي ﷺ فلما رآه النبي ﷺ قال: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله، فقال الرجل: ما يعنى غيرى، فرجع إلى امراته فاعلمها، فقالت: ان رسول الله ﷺ بشر فأعلمه فأتاه فلما رآه رسول الله ﷺ قال: من سألنا اعطيناه و من استغنى أغناه الله، حتى فعل الرجل ذلك ثلاثاً ثم ذهب الرجل فاستعار معولاً ثم اتى الجبل، فصعده فقطع حطباً، ثم جاء به فباعه بنصف مدٍّ من دقيق فرجع به فاكله، ثم ذهب من الغد فجاء باكثر من ذلك فباعه، فلم يزل يعمل و يجمع حتى اشترى معولاً، ثم جمع حتى اشترى يكرين و غلاماً ثم اثرى حتى ايسر فجاء إلى النبي ﷺ فاعلمه كيف جاء يسأله و كيف سمع النبي ﷺ، فقال النبي ﷺ: قلت لك: من سألنا أعطيناه و من استغنى اغناه الله. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شرف المؤمن قيام الليل و عزّه استغناؤه عن الناس. (٣)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٨، باب القناعة، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٩، باب القناعة، ح ٧

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ١

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربه شيئاً إلا أعطاه فليأس من الناس كلهم و لا يكون له رجاء إلا عند الله، فإذا علم الله عز وجل ذلك من قلبه لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه. (١)

* عن علي بن الحسين صلوات الله عليهما قال: رايت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في ايدي الناس و من لم يرج الناس في شيء و رد امره إلى الله عز وجل في جميع اموره استجاب الله عز وجل له في كل شيء. (٢)

* عن عبد الأعلى بن اعين قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: طلب الحوائج إلى الناس استلاب للعز و مذهبة للحياء، و اليأس مما في ايدي الناس عز للمؤمن في دينه و الطمع هو الفقر الحاضر. (٣)

* عن احمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام: جعلت فداك اكتب لي إلى اسماعيل بن داود الكاتب لعلّي اصيب منه، قال: انا اظن بك ان تطلب مثل هذا و شبهه و لكن عول على مالي. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام: قال: اليأس مما في ايدي الناس عز للمؤمن في دينه أو ما سمعت قول حاتم:

إذا ما عزمت اليأس الفيته الغنى إذا عرفته النفس، و الطمع الفقر (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان امير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ليجمع في قلبك

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٨، باب الاستغناء عن الناس، ح ٥

٥ - الكافي، ج ٢، ص ١٤٩، باب الاستغناء عن الناس، ح ٦

الافتقار إلى الناس و الاستغناء عنهم، فيكون افتقارك إليهم في لين كلامك و حسن بشرك، و يكون استغناؤك عنهم في نزاهة عرضك و بقاء عزك.^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان اردت ان تقر عينك و تنال خير الدنيا و الآخرة، فاقطع الطمع عما في ايدي الناس، وعد نفسك في الموتى، و لا تحدثن نفسك أنك فوق احد من الناس، و اخزن لسانك كما تحزن مالك.^(٢)

*.... و قال امير المؤمنين على عليه السلام: تفضل على من شئت فانت اميره، و استغن عن من شئت فانت نظيره، و افتقر إلى من شئت فانت اسيره.^(٣)

* عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام قال: جاء أبو أيوب خالد بن زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله اوصني و اقلل لعلني ان احفظ، قال: اوصيك بخمس: باليأس عما في ايدي الناس فإنه الغنى، و اياك و الطمع فإنه الفقر الحاضر، وصل صلاة مودع، و اياك و ما يعتذر منه، و احب لأخيك ما تحب لنفسك.^(٤)

١- الكافي، ج ٢، ص ١٤٩، باب الاستغناء عن الناس، ح ٧

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٨، باب ١٢٩، ح ٣

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٩، باب ١٢٩، ح ٦

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٨، باب ١٢٩، ح ٤

الرديلة الواحدة والعشرون: الطمع

و هو ضد الاستغناء عن الناس، و هو شوق النفس إلى ما في ايدي الناس، من اموالهم و اعراضهم و مراتبهم الدنياوية و نحو ذلك، و لكن اكثر استعمالها في اشتياق النفس إلى اموالهم، كما هو في ضدها و هو استغناء النفس عما في ايدي الناس، فهو و ان كان عامة المعنى، الا ان اكثر استعماله في الاستغناء عما في ايدي الناس من اموالهم، و هي رديلة فبيحة، قال أبو عبدالله عليه السلام: ما اقبح للمؤمن ان يكون له رغبة تذلّه. ^(١)

و القرآن نهى عنه نهياً بالغاً، و الروايات دلّت على أنه تترتب عليها عقوبات في الدنيا و الآخرة.

قال الله تعالى: ﴿و لا تمدّن عينيك إلى ما متّعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربّك خير و ابقى﴾ ^(٢)

و قال الله تعالى: ﴿لا تمدّن عينيك إلى ما متّعنا به ازواجاً منهم و لا تحزن عليهم و اخفض جناحك للمؤمنين﴾ ^(٣)

و المراد من مدّ العين إلى متاع الناس هو الطمع، و فسر رسول الله ﷺ الايتين بذلك و قال: و من اتبع بصره إلى ما في ايدي الناس طال همّه و لم يشف غيظه. (١)

و اما الروايات فنأتى بها بعد الفراغ عن صلب المبحث و نكتفي هنا بواحدة منها:
* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: اشتدّت حال رجل من اصحاب رسول الله ﷺ، فقالت امراته، لو اتيت رسول الله ﷺ فسألته، فجاء إلى النبي ﷺ فلما راه النبي قال: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله، فقال الرجل: ما يعنى غيرى، فرجع إلى امراته فاعلمها، فقالت: ان رسول الله ﷺ بشر فاعلمه، فاتاه فلما رآه رسول الله ﷺ قال: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله، حتّى فعل الرجل ذلك ثلاثاً، ثم ذهب الرجل فاستعار معولاً ثم اتى الجبل، فصعده فقطع حطباً، ثم جاء به فباعه بنصف مد من دقيق فرجع به فاكله، ثم ذهب من الغد، فجاء باكثر من ذلك فباعه، فلم يزل يعمل و يجمع حتّى اشترى معولاً ثم جمع حتّى اشترى بكرين و غلاماً، ثم اثرى حتّى ايسر، فجاء إلى النبي ﷺ فاعلمه كيف جاء يسأله و كيف سمع النبي ﷺ فقال النبي ﷺ قلت لك: من سألنا اعطيناه و من استغنى اغناه الله. (٢)

و هذه الرواية تعلّمنا رموزاً كثيرة و دروساً عالية منها ان رسول الله ﷺ كان يقلع الطمع عن قلوب الاصحاب و لو كان واحد منهم بحاجة إلى مدّ طعام و لعلّ ما روى من عقيل و امير المؤمنين عليه السلام و الحديدية الحماية من هذا القبيل، فلو رأى رسول الله ﷺ و عترته الطاهرة ان قلع صفة الطمع عن رجل يحتاج إلى اعمال الشدة لقاموا به، كرفع الجرب عن الجمل بالحديدية الحماية، و انه و ان كان شديداً على ذلك الطامع، و لكن لا تُرفع تلك الرذالة إلا بتلك الشدة.

١ - تفسير الصافي، ذيل آية ١٣١ من سورة طه

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٣٩، باب القناعة، ح ٧

و من تلك الدروس ان اليأس عمّا في ايدي الناس يوجب رفع الفقر، و هذا من آثاره الوضعية.

و منها، ان الغنى و السعادة رهين النشاط و الهمة، و لو قام الإنسان بما أراد لوصل إليه و ان كان في غاية العسر، و لقد اجاد من قال بالفارسية: غمى شود، غمى توانم در قاموس انسان راه ندارد

ثم ان الطمع يلزم رذائل أخرى و تترتب عليه مفسد خلقية و معاصي كبيرة كثيرة، و لو لم يلزمه إلا حب الدنيا فيكفيك ان تقول انه جار سوء و لازم سوء.

و لو لم يلزمه مفسدة خلقية إلا التلّهي عن ذكر الله و التكالب على اموال الناس فيكفي ان يقال انه خلق سوء يترتب عليه أسوء أخرى، و هذا يخرج الإنسان عن انسانيته و المؤمن عن ايمانه و يجعل الإنسان حيران كالسكران، لا مسلماً و لا كافراً.

حكى ان عجوزة حضرت عند فتاة محتضرة لتسدّ فها و عينيها إذا مات، و كان البيت بيت عزاء، فاذاً سمعوا ان المحتضرة تتضرّع بالفارسية و تقول: بگذار بميرم و در آور، فرأوا ان العجوزة أرادت ان تخرج من يدها خاتمها الذي كان هدية من بعلمها.

فان تعجبت من هذه الحكاية و وجدتها غريبة، فانظر إلى سيرة الدول المستكبرة الامبريالية فترى انها تقوم بقتل الأنفس و احراق ما في الارض و ذبح الابناء و ذهاب الأعراض و هلاك الحرث و النسل طلباً للسلطة على العالم، و ما ذلك إلا لرسوخ هذه الصفة الرذيلة في صميم نفسيّة قائديها و رؤسائها، فبؤساً ثم بؤساً للطمع و الطامع، و بالجملة ان الطمع سكر من الشيطان، و من يسكره الشيطان فيشتري الضلالة بالهدى و يخرج من رقبة الايمان من حيث لا يشعر.

قال الصادق عليه السلام: الطمع خمر الشيطان، يسقي بيده لخواصه، فمن سكر منه لا يصحو إلا في عذاب الله بمجاورة ساقيه، و لو لم يكن في الطمع سخطة إلا مشارات الدين بالدنيا لكان

سخطاً عظيماً، قال الله تعالى ﴿اولئك الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ وَ الْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾^(١) و الطامع مزروع عنه الايمان و هو لا يشعر.^(٢)

و في روايه اخرى، قلت لابي عبدالله عليه السلام: ما الذي يثبت الايمان في العبد؟ قال: الورع، و الذي يخرج منه؟ قال: الطمع.^(٣)

و من المؤسف عليه أنه يظهر من القرآن الكريم أَنَّ الناس بأجمعهم إِلَّا قليلاً منهم مبتلون بهذه الرذيلة الخلقية.

قال الله تعالى: ﴿انَّ هَذَا اخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ * قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ وَ انَّ كَثِيراً مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ قَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾^(٤)

فترى ان الله تعالى قد نصَّ على ثبوت هذه الرذيلة في جميع الناس إِلَّا المؤمنين منهم الَّذِينَ هم في حصن الايمان المانع عنها ثُمَّ على أَنَّ الطَّامِعَ يشتاق إلى ضمِّ ما في ايدي الناس إلى أمواله، و لو كانوا معدمين، و لا يفرِّق في ذلك بين الحلال و الحرام و الاجانب و الارحام و العوام و الخواص.

قال الله تعالى: ﴿انَّ هَذَا اخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾^(٥)

و قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ﴾^(٦)

و قال الله تعالى: ﴿وَتَاكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلاً لِّمَاءٍ وَ تَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾^(٧)

٢- مصباح الشريعة باب الطمع

١- البقرة / ١٧٥

٤- ص / ٢٤ - ٢٣

٣- الكافي، ج ٢، ص ٣٢٠، باب الطمع، ح ٤

٧- الفجر / ٢٠ - ١٩

٦- مائدة / ٤٢ - ٤١

٥- ص / ٢٣

و قال الله تعالى: ﴿فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي قى قلبه مرض﴾^(١)
 فترى ان القرآن يشير إلى ان الطَّماع، كما يطمع في الحلال، يطمع في الحرام و السحت فكما
 يأكل أموال الاجانب، يأكل ميراث الاقارب، و كما ينظر إلى الاجانب و يطمع فيهنّ ينظر
 إلى نساء النبي ﷺ نظرَ طامعٍ غير حيٍّ.
 و يشير أيضاً إلى أن الطَّماع لا يرضى بتصاحب اموال الناس فقط، بل يشتهى أن يتصاحب
 مذهبهم و مللهم،

قال الله تعالى: ﴿و لن ترضى عنك اليهود و لا النصارى حتّى تتّبع ملّتهم﴾^(٢)
 بل يدلّ على ان ذلك الطامع السفيه يتخيّل ان الجنة تختصّ به فكان يطمع فيها أيضاً.
 قال الله تعالى: ﴿و قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك امانتهم﴾^(٣)
 فسيرة الطَّماع سيرة الذئب و عمله عمله فيحشر على صورته و سيرته و لله درّ من قال:
 اى دريده يوستين يوسفان گرگ برخيزى از اين خواب گران
 نعم قد ذكرنا في مبحث الاستغناء عن الناس انّ له مراتب ضعفاً و شدة فلهذه الرذيلة أيضاً
 مراتب.

فمن الناس من يطمع في الحلال و لا يرضى بالحرام.
 و من الناس من يرضى بذلك و يطمع في الحرام ايضاً.
 و من الناس من له الطمع في الاجانب دون الارحام و الاقارب.
 و من الناس من لا يفرّق بين الصغير و بين الكبير و بين الاجنبى و بين الرحم.
 و من الناس من يتّق من الخواص و يطمع إلى ما في أيدي العوام.
 و من الناس من لا يرحم حتّى على الأقارب كالآباء و الأمّهات، كما لا يرحم على اموال
 الخواص و اعراضهم، كما مال رسول الله و الائمة عليهم السلام ، فهو يأكل الخمس اكلاً لما من غير

أن يبالي بها.

فاليهود و من يحذو حذوهم، و هم كثيرون، يريدون ان ياكلوا الدّنيا و ما فيها فبطونهم وادّ من اودية السقر، و مع هذا يتخيّلون انّ الجنّة لهم خاصة و الناس كلّهم هالكون مبعدون عنها، فتنبأ للطمع و الطامع.

فراجع الشّره و حبّ الدّنيا و الحرص و بالجملة جميع الرذائل و ما يترتب عليها من المفساد، ثمّ احمل تلك المفساد كلها على الطمع و كُن على يقينٍ ممّا فعلت، فأنّه امّ الرذائل بأجمعها، و نأتى بطائفةٍ من روايات الباب مذكراً على هذا المبحث متيمّناً و متبرّكاً.

روايات في الطمع

- * عن الصادق عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: افقر الناس الطمع. (١)
- * عن ابان بن سويد، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت: ما الذي يثبت الايمان في العبد؟ قال: الذي يثبت فيه الورع و الذي يخرج منه الطمع. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما اقبح بالمؤمن ان تكون له رغبة تذله. (٣)
- * قال أبو جعفر عليه السلام: بئس العبد عبد له طمع يقوده و بئس العبد عبد له رغبة تذله. (٤)
- * قال علي بن الحسين عليه السلام: رايت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في ايدي الناس. (٥)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من اتى ذا ميسرة فتخشع له طلب ما في يديه، ذهب ثلثا دينه ثم قال: و لاتعجل و ليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيجله و يوقره فقد يجب ذلك له عليه، و لكن تراه انه يريد بتخشعه ما عند الله، أو يريد ان يختله عما في يديه. (٦)

١ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٨، باب ١٢٩، ح ١

٢ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٨، باب ١٢٩، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٢٠، باب الطمع، ح ١

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٢٠، باب الطمع، ح ٢

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٣٢٠، باب الطمع، ح ٣

٦ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٩، باب ١٢٩، ح ٥

قال الصادق عليه السلام: بلغني أنه سئل كعب الاحبار ما الأصلح في الدين؟ وما الأفسد؟ فقال: الأصلح الورع، و الأفسد الطمع، فقال له السائل: صدقت يا كعب الاحبار، و الطمع خمر الشيطان يستقى بيده لخواصه، فمن سكر منه لا يصحوا إلا في (اليم) عذاب الله أو مجاورة ساقيه، و لو لم يكن في اطمع إلا مشاركة الدين بالدنيا كان عظيماً قال الله عز وجل: ﴿اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى و العذاب بالمغفرة فما اصبرهم على النار﴾ ^(١).... و الطمع منزوع عنه الايمان و هو لا يشعر لان الايمان يحجب بين العبد و بين الطمع من الخلق، و يقول: يا صاحبي، خزائن الله مملوءة من الكرامات و هو لا يضيع اجر من احسن عملاً، و ما في ايدي الناس فأنه مشوب بالعلل، و يردّه إلى التوكّل و القناعة، و قصر الأمل و لزوم الطاعة، و اليأس من الخلق، فان فعل ذلك لزمه، و ان لم يفعل ذلك تركه مع شوم الطمع و فارقه. ^(٢)

✽ قال امير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة:

الف: ازرى بنفسه من استشعر الطمع و رضى بالذلّ من كشف عن ضرّه. ^(٣)

ب: الطمع رقّ مؤبّد. ^(٤)

ج: اكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع. ^(٥)

د: الطامع في وثاق الذلّ. ^(٦)

ه: من اتى غنيّاً فتواضع لغناه ذهب ثلثا دينه. ^(٧)

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٦٩، باب ١٢٩، ح ٦

١- البقرة / ١٧٥

٣- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الرّقم ٢ من الحكم.

٤- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الرّقم ١٨٠ من الحكم

٥- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الرّقم ٢١٩، من الحكم

٦- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الرّقم ٢٢٦ من الحكم

٧- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الرّقم ٢٢٨ من الحكم

و: إنّ الطّمع مورد غير مصدر، و ضامن غير وقي، و ربّما شرب الماء قبل رّيته، فكلّما عظم قدر الشّيء المتنافس فيه عظمت الرّزية لفقده، و الأمانى تعمى اعين البصائر، و الحظّ يأتي من لا يأتيه.^(١)

الفصل التاسع عشر

الفضيلة العشرون: السّخاء
الرّذيلة الثانية و العشرون: البخل

الفضيلة العشرون: السّخاء

وهي ملكة تحضّض صاحبها على بذل قسطٍ ممّا رزقه الله تعالى لمن احتاج إليه بلا رغبةٍ منه إلى عوض مادي أو معنوي، و القرآن الشريف عرّفها بقولٍ موجزٍ حيث قال: ﴿و ممّا رزقناهم ينفقون﴾^(١).

و الانفاق هو البذل و الصرف فيما يُستحق و حذف متعلّق الانفاق في الكريمة يفيد العموم و هو سبيل الله تعالى، أي: ما يحبّه تعالى، من النفقات الواجبة و المستحبة، و من ترفيه العائلة، و من الضيافات اللائقة و نحو ذلك، نعم لو لم تكن النفقة نفقة لائقة كالضيافات غير المحتاج اليها و كالتجملات و نحو ذلك، فهو اسراف و تبذير و اتراف، في سبيل الطاغوت، لا في سبيله تعالى.

و عموم قوله ﴿و ممّا رزقناهم﴾، يدلّ على انه لا يختص بالمال، بل الانفاق يشمل بذل المال و الجاه و القدرة و ما إليها من المواهب المعنوية و المادّية في سبيله تعالى. نعم لا بد في الانفاق من ان يكون بلا عوض و ذلك أيضاً مستودع في حاق معناه و سياق الايات التي تدل على ذلك.

والقرآن الكريم ذكر اولاً الانفاق في عداد صفات المتقين كما في الآية التي مرّ ذكرها.
و ثانياً ذكره كوظيفة كلّ مؤمن بل كلّ انسان، بقوله تعالى: ﴿لينفق ذو سعة من سعته و من قدر عليه رزقه فلينفق ممّا اتاه الله﴾^(١)

و ثالثاً ذكره و رغب فيه ترغيباً بليغاً، و هذا في ازيد من ستين مورد.
قال الله تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كلّ سنبلة مائة حبة و الله يضاعف لمن يشاء و الله واسع عليم﴾^(٢)
و قال الله تعالى: ﴿و مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله و تثبيتاً من انفسهم كمثل حبة بريرة اصابها وابل فانت اكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطلّ و الله بما تعملون بصير﴾^(٣)

و في هاتين الايتين الشريفتين نكات هامة نذكر منها ههنا ما يرتبط بالمبحث:
١ - ان الكريمة الاولى تدل على ان الانفاق يثمر بحسب المنفقين و نياتهم و أعمالهم و أحوالهم المختلفة، كما ان الجنة تكون كذلك.
٢ - ان الانفاق ينمو دائماً، و ثمراته عائدة إلى صاحبه في الدنيا و الآخرة، كما ان ثمراتها تنمو دائماً و يستفيد صاحبها منها أيضاً، فهو كالشجرة الطيبة المذكورة في القرآن من حيث الإغناء و يمكن ان يقال انه مصداقها،
قال الله تعالى: ﴿الم تركيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها في السماء * تؤتي اكلها كلّ حين باذن ربّها﴾^(٤)
فالانفاق كاشجار الجنة، بل هو هي، لان الدنيا مزرعة الآخرة، فكما ان اشجار الجنة تكون دائمة الإغناء، فكذلك الانفاق و ثمراته.

قال الله تعالى: ﴿ مثل الجنة التي وعد المتّقون تجري من تحتها الانهار اكلها دائم وظلّها تلك عقبي الذين اتّقوا وعقبى الكافرين النار ﴾^(١)

٣ - والكريمة الثانية مضافاً إلى افادتها ما استفدنا من الآية الاولى تدلّ على ان الانفاق يقوّى ملكة السخاوة، لان كلّ ملكة تحتاج إلى التقوية و التشديد و تشديد كلّ ملكة بما يناسبها من الاعمال و الافكار.

٤ - للغرض دخل في الانفاق، فلو لم يكن فيه قصد القرية فلا يتحقق اصلاً و لو أنفق ابتغاء وجه الله تعالى، فهو كالجنة طرئاً دائماً الاثمار.

و لو كان قصد القرية من قبيل الداعي على الداعي مثلاً، كمن ينفق لخوف من النار أو للدخول في الجنة أو لتعود ثمرات انفاقه إليه أو إلى اولاده في الدنيا و نحو ذلك فانفاقه يثمر و ينمو على قدر داعيه.

٥ - «ابتغاء مرضات الله» جملة ارشادية بيانية، لان مادة الانفاق كما مرّ في صدر البحث، تدلّ على وجوب كون الاعطاء بلا عوض، فلو أراد العوض و لو كان شكراً و حمداً فهو ليس بانفاق.

قال الله تعالى: ﴿ ويطعمون الطّعام على حبّه مسكيناً و يتيماً و اسيراً * انما نطعمكم لوجه الله لانريد منكم جزاء و لا شكوراً ﴾^(٢)

٦ - كما أن قوله ﴿ و تثبتاً من انفسهم ﴾ تكون كذلك، لانها ارشاد إلى قوله تعالى: ﴿ قل كلّ يعمل على شاكلته ﴾^(٣)

و العقل مستقل بذلك، فتبين الشارع له ليس إلا من باب الارشاد.

ثمّ ان القرآن اخبر بحبط الانفاق الذي يصاحبه من أذى، كما دلّ على بطلان الانفاق الذي يرافقه رياءً، و من تلك الايات، قوله تعالى: ﴿ يا ايّها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم

بالمَنِّ و الاذى كالذى ينفق ماله رثاء النَّاس و لا يؤمن بالله و اليوم الآخر ﴿١﴾
 فهل البطلان و الفساد لاجل وقوع المانع، كما هو ظاهر التفاسير أو لاجل عدم الاقتضاء؟
 الاقوى هو الثانى، لان الانفاق يتم إذا نشأ عن محبة بلا ارادة عوض، كما مرّ تفسيره في اول
 البحث، و الرياء و المَنِّ و الاذى و نحو ذلك يكشف عن عدم وجود انفاق اصلاً، فهذا
 صورته صورة الانفاق و واقعه الاعطاء لغرض فاسد نظير الرياء و ارادة الشكر و اخذ
 العوض و نحو ذلك، فالبطلان في الآية الشريفة من قبيل القضية السالبة بانتفاء الموضوع،
 فلم يوجد اقتضاء الانفاق حتّى يمنع الرياء أو المَنِّ و الاذى عنه.

ثم ان الانفاق و السخاء مشكّك كسائر الفضائل.

فالمرتبة الضعيفة منها هي الانفاقات الواجبة، كاعطاء الخمس و الزكوة و النفقات و نحو
 ذلك إذا كان على سبيل الملكة، لا لقهر قاهر نظير الخوف من مخالفة التكليف الالهى و إلا
 فهو من مقولة الجبر و هذا المنفق يكون متسخياً لا سخيّاً، قام بما يؤدى تكليفه و ليس لهذا
 الانفاق اجر إلا اجر المتقين الذين يطيعون الله خوفاً من ناره، أو طمعاً في جنته.

و المرتبة المتوسطة منها هي الانفاقات المندوبة كاعانة الفقراء و المحتاجين بالمال و الجاه و
 القدرة، و على حدّ تعبير الكريمة: ﴿و مमारزقناهم ينفقون﴾.

و تلك الاعانة ان كانت في غير الضروريات، فهي مندوبة يترتب عليها ثواب عظيم و ليس
 في الاسلام أجرٌ أعظم منها.

قال الصادق عليه السلام: من سعى في حاجة اخيه المسلم فاجتهد فيها، فاجرى الله على يديه
 قضاءها، كتب الله عزّ وجلّ له حجة و عمرة و اعتكاف شهرين في المسجد الحرام و صيامها
 و ان اجتهد فيها و لم يجر الله قضاءها على يديه كتب الله عزّ وجلّ له حجة و عمرة. ﴿٢﴾

عن صفوان الجمال قال: كنت جالساً مع أبي عبد الله عليه السلام اذ دخل عليه رجل من اهل مكة

يقال له: ميمون فشكا إليه تعذر الكراء عليه فقال لي: قم فاعن اخاك، فقمتم معه فيسّر الله كراه فرجعت إلى مجلسي فقال أبو عبدالله عليه السلام: ما صنعت في حاجة اخيك؟ فقلت قضاها الله بابي انت و امّى فقال: اما أنّك ان تعين اخاك المسلم احبّ الىّ من طواف اسبوع بالبيت مبتدئاً ثم قال: ان رجلاً اتى الحسن بن على عليه السلام فقال: بابي انت و امّى اعنّى على قضاء حاجة، فانتعل و قام معه فر على الحسين صلوات الله عليه و هو قائم يصلى فقال له: اين كنت عن أبي عبدالله تستعينه على حاجتك، قال: قد فعلت بابي انت و امّى فذكر أنّه معتكف، فقال له: اما انه لو اعانك كان خيراً له من اعتكافه شهراً. ^(١)

و نظير الروايتين كثير جداً و نحن نذكر شطراً منها في آخر هذا المبحث بعونه تعالى. و اما لو كانت في الضروريات كاشباع الجائع و إرواء العطشان و تزويج المحتاج إليه و اكساء العريان و اسكان من لا سكنى له و نحو ذلك من الحوائج الضرورية الشخصية أو الجماعية، فهو من قبيل الانفاقات الواجبة و يجب على من يقدر على إملاء ذلك الخلاء ان يقوم به، كان ذلك الخلاء من الحوائج الشخصية كتلك الأمثلة، أو الحوائج الجماعية كالانفاق للجهاد ان احتاج إلى الاعانة.

و اوجب الله ذلك الانفاق مؤكّداً، و نهى عن تركه و البخل فيه و نحن و ان نفصل الكلام عن البخل و نورد الايات و الروايات هناك مع ما يرتبط بالمقام من الاحاديث الا ان ههنا نذكر بعض الايات و الروايات أيضاً لشدة ارتباطه بما نحن فيه:

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْزْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ ^(٢)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٨، باب السعى في حاجة المؤمن، ح ٩

٢ - التوبة / ٣٥ - ٣٤

قد دلت الآية الشريفة دلالة واضحة على انه لو كان المجتمع الاسلامي بحاجة إلى ما يصلح أمره، يجب على القادر على هذا الانفاق القيام به، و لو لم يسدّ هذا الخلاء فله ما أوعده الله تعالى به من العذاب الاليم. و لا وجه لاختصاص الآية الشريفة بالزكوات الواجبة أو اهل الكتاب أو نحو ذلك.

و عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أيما مؤمن منع مؤمناً شيئاً مما يحتاج إليه و هو يقدر عليه من عنده أو عند غيره اقامه الله يوم القيامة مسوداً وجهه مزرقة عيناه مغلوله يده إلى عنقه، فيقال: هذا الخائن الذي خان الله و رسوله ثم يؤمر به إلى النار. ^(١)

و اما المرتبة الشديدة منها فهو الايثار و هو انفاق ما يحتاج إليه المنفق، و القرآن رغب فيه ترغيباً بليغاً حتى أن ذكر جمعاً من المؤثرين طالباً منّا الاقتداء بهم.

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنًا نَفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ^(٢)

يظهر من الآية الشريفة انهم بذلوا بيوتهم فضلاً عن غذائهم و شرابهم و لباسهم محبّين ذلك البذل غير مختلج في انفسهم حرج من ذلك الايثار.

روي ان انصارياً وهب داره لأحدٍ من المهاجرين و سكن معبراً، فراه رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و استفسر عن ذلك، فقال لو سكن المهاجر المعبر و كنت أنا في الدار، لم يكن لي هناك راحة و لا نوم و لكن أرحتُ بذلك حيث جعلتُ المعبر مناماً لنفسى!

و نظيره في الرجال الالهيين في كلّ زمان كثير، نعم هذا العمل عند ابناء الدنيا عمل الحمقاء، و ليس هذا إلا لأنّ ديدن ابناء الدنيا ليس الا كديدن الأنعام قال تعالى: ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا

تَأْكُلِ الْإِنْعَامَ ﴿١﴾ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ كَالْإِنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (٢)
وقد أخبر الله تعالى في سورة الإنسان بما فعله أهل البيت عليهم السلام حتى يكون فعلهم اسوة لنا.
قال تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ
لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ (٣)

وليس للمنغمر في المشتبهات المادية لذة إلا لذة الأكل والشرب والنكاح وتهيئة المال و
الرئاسة ونحوها، ولا يمكن له أن يدرك لذة فوق تلك اللذات، وأما الالهيتون فليس لهم لذة
إلا لذة الايثار والانفاق وقيام الليل ونحو ذلك وشتان ما بين اللذتين.

قال الله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يَنْفِقُونَ * فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قَرَّةٍ أَعْيَنَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٤)

تتمة: إن الفقر والعزوبة ومسئلة الهم والغم والخوف والاضطراب تُعدّ من المسائل
الجماعية ومشكلاتها في كلّ زمان وآن، لا سيما في عصرنا هذا الذي نعيش فيه، ومن آمال
الالهيتين وأمنياتهم رفع تلك المصائب الجماعية عن المجتمع الانساني.

لا كما توهّمه افلاطون في مدينته الفاضلة، أو ماركس في مجتمعه الاشتراكي، ولا كما توهّمه
المعاصرون من أهل أوروبا حيث هدموا بنيان المجتمع بترويج السفاح والزواج الاختباري
والمساكنة، كلّ ذلك لرواج العُدم وتداول فساد الأخلاق بينهم.

أمّا الاسلام فقد التفت إلى هذه المشكلة التفاتاً خاصاً حيث ذكر الانفاق في مبتدأ الوحي
المبين، فقد فكّ هذه العقدة حيث قال:

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (٥)

توضيح ذلك، أن من آمن بالله وثبت ذلك الايمان في قلبه يعلم بل يوقن أن الله تعالى عادل

حكيم جواد عالم قادر مقدّر للمقدّرات بالحكمة و المصلحة التامة.

و أنّه سبحانه و تعالى جعل في العلل و اسباب تلك المقدّرات اسباباً ظاهرة كالفكر و التعقّل و النشاط و نحو ذلك و جعل فيها اسباباً معنوية كالصلوة و الدعاء و الاعانة على الفقراء و نحو ذلك، فحينئذٍ لو قام بنشاطاته الجماعية و الاقتصادية من غير فوزٍ و فلاح فيها، يجزم بأنّ مصلحته و مصلحة المجتمع كانت في ذلك، فاهموم و الغموم و الخوف و الاضطرابات لا تجد إليه سبيلاً بل تلك هي تكون سالبة بانتفاء الموضوع.

قال الله تعالى: ﴿ما اصاب من مصيبة في الارض و لا في انفسكم إلا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير﴾ لكيلا تاسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم ﴿^(١)﴾ نعم لو اهل و تقاصر عن تهيئة الاسباب و العلل فهذا أمرٌ آخر و الله درّ من قال:

تو گر اختر خویش را می کنی بد مدار از فلک چشم نیک اختری را

فما قلنا يظهر أن الاتّكال في الأمور بالبخت و الاتفاق و كثرة القول به «لعلّ» أو «ليت» لم ينشأ إلا من الغفلة، و الجهل.

و هو القائل حقيقة لا مجازاً:

به جهان خرّم از آنم که جهان خرّم از اوست

عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست

به حقیقت بخورم زهر که شاهد ساقی است

به حقیقت بکشم درد که درمان هم از اوست

و هذا هو سرّ ما روي عن زينب اخت الحسين عليه السلام أنها قالت في مجلس ابن زياد لعنة الله عليه: «ما رأيت إلا جميلاً» قولاً حاسماً.

و نظيرها في كلمات اهل القلوب لا تعدّ و لا تحصى، فهؤلاء هم الذين لا خوف عليهم من

الغد و لا حزن لهم من الامس

قال الله تعالى: ﴿الَا اَنْ اَوْلِيَاءَ اللّٰه لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١)

نعم لو هاجم عليهم الحزن فيتوسّلون بالصلوة و يستعينون بها

قال تعالى: ﴿و استعينوا بالصّبر و الصّلوة و انها لكبيرة اِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾^(٢)

و يتوسّلون بالدعاء لانه كلام صاعد و رابط بين العبد و بين الرّب

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَّ قُعُودًا وَّ عَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَّ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ

السَّمٰوٰتِ وَّ الْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا سُبْحٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾^(٣)

فعندئذٍ يضمحلّ جميع الفُصص و الاضطرابات و ليس للانسان اليومَ سبيلٌ إلى النجاة اِلَّا

الْاِخْذُ بِقَوْلِهِ تَعَالٰى: ﴿اَلَا اَنْ اَوْلِيَاءَ اللّٰه لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، حَتّٰى تَنْجُوا عَنْ

جميع هذه الاحزان و المهن الهالكة.

و اَمَّا الفقر و العُدم الفردي و الاجماعي فلا عين له و لا اثر بعد قيام النَّاسِ بما يَعْينُ لهم قوله

تعالى: ﴿مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ كوظيفةٍ فرديةٍ و جماعيةٍ.

و قوله تعالى: ﴿لَيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَّ مَنْ قَدَرٌ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَيَنْفِقَ مِمَّا اٰتَاهُ اللّٰهُ﴾^(٤)

و قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَّ الْفِضَّةَ وَّ لَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَبِشْرِمِ

بِعَذَابِ الْيَمِّ﴾^(٥)

و قوله ﷺ: من اصبح لا يهتمّ بامور المسلمين فليس بمسلم.^(٦)

و قوله ﷺ: ما امن بي من بات شبعاناً و جاره جائع.^(٧)

٣- آل عمران / ١٩١

٢- البقرة / ٤٥

١- يونس / ٦٢

٥- التوبة / ٣٤

٤- الطلاق / ٧

٦- الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ١

٧- وسائل الشيعة، ج ٨، ص ٤٩٠، باب ٨٨، ح ١

و نظير ذلك في الآيات و المأثورات كثير جداً.

و بما ذكرنا يظهر انه لا معنى لكون بعض الشُّبَّان عُزَّاباً في المجتمع الاسلامى.

قال الله تعالى: ﴿و انكحوا الايامى منكم و الصالحين من عبادكم و امائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله﴾^(١)

هذا اطروحة الاسلام في رفع مشكلة العزوبة و لكن يجب في الزواج رعاية التوسُّط و الاقتصاد لئلا يؤدَّى الأمر إلى الزواجات الزَّخرفيَّة فتكون مشكلة أخرى كغيرها من المشاكل.

قال الله تعالى: ﴿و إذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفياً ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾^(٢)

فهذا زواج الزهراء عليها السلام بأمير المؤمنين عليه السلام، و فيه أسوة للمؤمنين و المؤمنات مهراً و جهازاً؛ و على هذه الاطروحة قال الله تعالى: ﴿و انكحوا الايامى منكم و الصالحين من عبادكم و امائكم﴾^(٣).

و اما مسألة متانة الأسرة و استحكامها، فالاسلام اولاً ذكر ان البيت كمسكنٍ للقلب و مستشفى للآلام الروحية فلا بدَّ لكلِّ انسانٍ منه ليكون الزواج كردمٍ مانعٍ عن توافر العُقد و المشاكل الشخصية.

قال تعالى: ﴿و من آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً لتسكنوا اليها و جعل بينكم مودةً ورحمة﴾^(٤)

و ثانياً بيّن الأطروحة المقبولة المستحسنة في معيشة الناس

قال تعالى: ﴿و الذين إذا انفقوا لم يسرفوا و لم يقتروا و كان بين ذلك قواماً﴾^(٥)

و ثالثاً وضع رئاسة الاسرة على عاتق المرء دون المرأة.

قال تعالى: ﴿الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا انْفَقُوا﴾^(١)

و رابعاً امره بالمعاشرة بالطريقة المعروفة من غير الترفع على اسرته،

قال تعالى: ﴿وَ عَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(٢)

و خامساً أوجب تمكين الزوجة عن زوجها كما أوجب عليها العفاف في الخلوة و الجلوة و جعل العفاف من علائم الصالحات

قال تعالى: ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾^(٣)

و سادساً عند مخافة الشقاق و الخلافات العائليّة أمر أولاً بعبطة الزوجين، ثم بالهجر زمنائماً ثم بما يظهر الكراهة و البغضاء - كضربٍ خفيف - ثم بالمباينة و الطلاق.

قال تعالى: ﴿وَاللَّاتِي يَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ فَإِنِ اطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنِ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً * وَ إِنِ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنِ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنِ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً خَبِيراً﴾^(٤)

تلك هي نوااميس الاسلام و أصوله لمتانة الاسرة، فللعامل بها عيشٌ هنيءٌ لا يجد الشيطان إلى بيته سبيلاً و لا شقاق و لا خاف فيه.

هذا قليلٌ من كثيرٍ و قد خرجنا عن طور البحث لكونه من المباحث الهامة. ثم نختم الكلام بذكر شريعةٍ أخرى من شرائع الاسلام ألا و هو قانون المواساة، و ما هو إلا لجعل المجتمع الاسلامي في سعة العيش و الراحة و حصم داء الفقر من بين المسلمين و ليس لسعادة المجتمع

المادّية طريقٌ إلّا الخضوع أمام هذا الأصل، لا ما ذهب إليه غير المنتحلين إلى الاسلام
 كماركس و لا ما ذهب إليه الأثرياء من المنتحلين إلى الاسلام. و هي هنا نأقّى بطائفة من
 روايات أئمة اهل البيت عليهم السلام ليكون ختام المبحث مسكاً، وفقنا الله تعالى للاستضاءة من
 أنوار كلامهم و الاستبصار من بصائر مروياتهم.

روايات في السّخاء

* عن امير المؤمنين علي عليه السلام قال: سادة الناس في الدنيا الأسخياء و في الآخرة الأتقياء. (١)

* عن الصادق عليه السلام قال: ان الله تبارك و تعالى رضى لكم الاسلام ديناً فأحسنوا صحبته بالسّخاء و حسن الخلق. (٢)

* عن جميل بن درّاج قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: خياركم سمحاًؤكم و شراركم بخلاًؤكم، و من صالح الأعمال البرّ بالإخوان و السّعى في حوائجهم و ذلك مرغمة للشيطان و ترحزح عن النيران و دخول الجنان. يا جميل اخبر بهذا الحديث غرر اصحابك، قال: فقلت له: جعلت فداك من غرر اصحابي؟ قال: هم البارّون بالإخوان في العسر و اليسر، ثمّ قال: يا جميل اما انّ صاحب الكثير يهون عليه ذلك، و قد مدح الله عزّوجلّ صاحب القليل فقال: و يؤثرون على انفسهم و لو كان بهم خصاصة و من يوق شحّ نفسه فاولئك هم المفلحون. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله تعالى: المعروف هدية منّي إلى عبدی المؤمن، فان قبلها منّي فبرحمة منّي، فان ردّها فبذنبه حرّمها، و منه لا منّي، و أيما عبد خلّقه فهديته إلى الايمان و حسّنت خلقه و لم ابتله بالبخل فأنّى اريد

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٠، باب ٨٧، ح ١

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٠، باب ٨٧، ح ٢

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٠، باب ٨٧، ح ٣

به خيراً. (١)

* سأل رجل ابا الحسن عليه السلام وهو في الطواف فقال له: اخبرني عن الجواد، فقال: انّ لكلامك وجهين فان كنت تسأل عن المخلوق، فانّ الجواد الذي يودّي ما افترض الله تعالى عليه، و البخل من بخل بما افترض الله تعالى عليه، و ان كنت تعنى الخالق فهو الجواد ان اعطى، و هو الجواد ان منع، لانه ان اعطى عبداً اعطاه ما ليس له و ان منع منع ما ليس له. (٢)

* قال الرضا عليه السلام: في الدّيك الأبيض خمس خصال من خصال الأنبياء: معرفته باوقات الصلوة، و الغيرة، و السخاء، و الشجاعة، و كثرة الطّروقة. (٣)

* عن الوشاء قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: السخي قريب من الله، قريب من الجنّة، قريب من الناس، و البخل بعيد من الله، بعيد من الجنّة، بعيد من الناس، و سمعته يقول: السخاء شجرة في الجنّة، من تعلّق بغصن من اغصانها دخل الجنّة. (٤)

* عن الرضا عليه السلام قال: السخي يأكل من طعام الناس ليأكلوا من طعامه، و البخل لا يأكل من طعام الناس لئلا يأكلوا من طعامه. (٥)

* عن جعفر بن محمد عن آبائه صلوات الله عليهم قال: قال رسول الله ﷺ: انّ السخاء شجرة من اشجار الجنّة لها اغصان متدلّية في الدّنيا فمن كان سخيّاً تعلّق بغصن من اغصانها فساقه ذلك الغصن إلى الجنّة و البخل شجرة من اشجار النّار لها اغصان متدلّية في الدّنيا فمن كان بخيلاً تعلّق من اغصانها فساقه ذلك الغصن إلى النّار. قال أبو الفضل: قال لنا أبو عبد الله

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥١، باب ٨٧، ح ٤

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥١، باب ٨٧، ح ٥

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٢، باب ٨٧، ح ٦

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٢، باب ٨٧، ح ٧

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٢، باب ٨٧، ح ٨

الحسين: فحدّثني شيخ من اهلنا عن ابيه عن جعفر بن محمّد بحديثه هذا حديث السَّخَاءِ و البخل، قال: فقال أبو عبدالله عليه السلام: ليس السَّخِيُّ المَبْذَرُ الَّذِي يَنْفِقُ مَالَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ، وَلَكِنَّهُ الَّذِي يُوَدِّي إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ مَا فَرَضَ عَلَيْهِ فِي مَالِهِ مِنَ الزَّكَاةِ وَ غَيْرِهَا، وَ الْبَخِيلُ الَّذِي لَا يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فِي مَالِهِ. ^(١)

* عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قُلْتُ لَهُ: مَا حَدِّ السَّخَاءِ؟ قَالَ: تَخْرُجُ مِنْ مَالِكَ الْحَقُّ الْإِذِي وَجِبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، فَتَضَعُهُ فِي مَوْضِعِهِ. ^(٢)

* عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: السَّخِيُّ الْكَرِيمُ الَّذِي يَنْفِقُ مَالَهُ فِي حَقٍّ. ^(٣)

* قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: السَّخَاءُ أَنْ تَسْخُو نَفْسَ الْعَبْدِ عَنِ الْحَرَامِ أَنْ تَطْلُبَهُ، فَإِذَا ظَفَرَ بِالْحَلَالِ طَابَتْ نَفْسُهُ أَنْ يَنْفِقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ. ^(٤)

* عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: السَّخَاءُ شَجَرَةٌ أَصْلُهَا فِي الْجَنَّةِ وَ هِيَ مُطَلَّةٌ عَلَى الدُّنْيَا، مَنْ تَعَلَّقَ بِغَصْنٍ مِنْهَا اجْتَرَّهُ إِلَى الْجَنَّةِ. ^(٥)

* قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لِلْحَسَنِ عليه السلام: يَا بَنِي مَا السَّامِحَةُ؟ قَالَ: الْبَذْلُ فِي الْعَسْرِ وَ الْيَسْرِ، وَ رَوَى أَنَّهُ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لِلْحَسَنِ عليه السلام: مَا السَّامِحَةُ؟ قَالَ: أَجَابَةُ السَّائِلِ وَ بَذْلُ النَّائِلِ؟. ^(٦)

* عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: ثَلَاثٌ مِنْ أَبْوَابِ الْبِرِّ: سَخَاءُ النَّفْسِ، وَ طَيْبُ الْكَلَامِ، وَ الصَّبْرُ عَلَى الْإِذْيِ. ^(٧)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٢، باب ٨٧، ح ٩

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ١٠

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ١١

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ١٢

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ١٣

٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ١٤

٧- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٤، باب ٨٧، ح ١٥

* اروي عن العالم عليه السلام أنه قال: السخاء شجرة في الجنة اغصانها في الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدته إلى الجنة، والبخل شجرة في النار اغصانها في الدنيا فمن تعلق بغصن من اغصانها أدته إلى النار، اعاذنا الله واياكم من النار. وروى أن رسول الله ﷺ قال لعدي بن حاتم طيء: دفع عن ابيك العذاب الشديد لسخاء نفسه. وروى أن جماعة من الاسارى جاؤا بهم إلى رسول الله ﷺ فأمر امير المؤمنين عليه السلام بضرب اعناقهم ثم امره بإفراد واحد لا يقتله، فقال الرجل: لم افردتني من اصحابي والجنانية واحدة؟ فقال له: ان الله تبارك وتعالى اوحى الى أنك سخي قومك ولاقتلك، فقال الرجل: فاني اشهد ان لا اله الا الله و أنك محمد رسول الله، قال: فقاده سخاؤه إلى الجنة. وروى: الشاب السخي المعترف للذنوب احب إلى الله من الشيخ العابد البخل. وروى ما شيء يتقرب به إلى الله جل وعز من اطعام الطعام و اراقة الدماء. وروى اطيّلوا الجلوس عند الموائد، فانها اوقات لا تحسب من اعماركم. وروى لو عملت طعاماً بمائة الف درهم ثم أكل منه مؤمن واحد لم تعد مسرفاً. وروى عن العالم عليه السلام أنه قال: اطعموا الطعام، و افشوا السلام، وصلّوا و الناس نيام، و ادخلوا الجنة بسلام. و اروي اياك و السخي فان الله عز وجل يأخذ بيده. وروى أن الله تبارك و تعالى يأخذ بناصية السخي إذا عثر. (١)

* قال الصادق عليه السلام: السخاء من اخلاق الأنبياء و هو عماد الايمان و لا يكون مؤمن إلا سخيّاً، و لا يكون سخيّاً إلا ذويقين و همّة عالية، لان السخاء شعاع نور اليقين، و من عرف ما قصد هان عليه ما بذل. و قال النبي ﷺ: و ما جبل ولي الله إلا على السخاء، و السخاء ما يقع على كلّ محبوب اقله الدنيا، و من علامة السخاء ان لا يبالي من (اصحاب) أكل الدنيا و من ملكها مؤمناً أو كافراً، و عاصياً أو مطيعاً، شريفاً أو وضيعاً، يطعم غيره و يجوع، و يكسو غيره و يعرى، و يعطى غيره و يمتنع من قبول عطاء غيره، و يمن بذلك و

لا يمتنّ، ولو ملك الدّنيا باجمعتها لم ير نفسه فيها إلّا اجنبيّاً، ولو بذلها في ذات الله عزّ وجلّ في ساعة واحدة ما ملّ. قال رسول الله ﷺ: السّخىّ قريب من الله، قريب من النّاس، قريب من الجنّة، بعيد من النّار، والبخيل بعيد من الله، بعيد من النّاس، بعيد من الجنّة، قريب من النّار و لا يسمّى سخياً إلّا الباذل في طاعة الله و لوجهه، و لو برغيف أو شربة ماء قال النّبيّ ﷺ: السّخىّ بما ملك و أراد به وجه الله و أمّا السّخىّ في معصية الله فحamal سخط الله و غضبه، و هو ابخل النّاس على نفسه، فكيف لغيره، حيث اتّبع هواه، و خالف أمر الله، قال الله عزّ وجلّ: ﴿و ليحملنّ أثقالهم﴾ (و أثقالاً مع أثقالهم) و قال النّبيّ ﷺ: يقول ابن آدم: ملكى ملكى و مالى مالى، يا مسكين أين كنت حيث كان الملك و لم تكن، و هل لك إلّا ما اكلت فافنيت أو لبست فابليت أو تصدّقت فابقيت أمّا مرحوم به و أمّا معاقب عليه، فاعقل ان لا يكون مال غيرك احبّ إليك من مالك، فقد قال امير المؤمنين عليه السلام: ما قدّمت فهو للمالكين، و ما اخرت فهو للوارثين، و ما معك فما لك عليه سبيل سوى الغرور به، كم تسعى في طلب الدّنيا؟ و كم تدعى؟ افتر يد ان تفقر نفسك و تغنى غيرك. (١)

* قال رسول الله ﷺ: الجنّة دار الأسخياء. و قال الصادق عليه السلام: السّخىّ الكريم الذي ينفق ماله في حقّ

وروى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لجاهل سخىّ افضل من سائح بخيل. و في حديث آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لشابّ مرهق في الذنوب سخىّ احبّ إلى الله من شيخ عابد بخيل.... و قال النّبيّ ﷺ: الرّجال اربعة: سخىّ و كريم و بخيل و لئيم، فالسّخىّ الذي يأكل و يعطى، و الكريم الذي لا يأكل و يعطى، و البخيل الذي يأكل و لا يعطى، و اللّئيم الذي لا يأكل و لا يعطى. (٢)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٥، باب ٨٧، ح ١٧

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٦، باب ٨٧، ح ١٨

* قال رسول الله ﷺ : من صدق بالخلف جاد بالعطية. (١)

* قال الحسين بن علي عليه السلام: من قبل عطائك فقد اعانك على الكرم. قال عليه السلام: مالك ان لم يكن لك كنت له، فلاتبق عليه، فإنه لا يبق عليك، وكله قبل ان يأكلك و قال الصادق عليه السلام: جاهل سخي افضل من ناسك بخيل. قال عليه السلام: السخاء ما كان ابتداء، فاما ما كان من مسألة فحياء و تذمم. و قال عليه السلام: الكرم اعطف من الرّحم. (٢)

* عن جعفر ابن محمد عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: طعام السخي دواء و طعام الشحيح داء. (٣)

قال امير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

الف: السخاء سجيّة.

ب: السخاء خلق.

ج: السخاء خلق الأنبياء.

د: السخاء و الشجاعة غرائز شريفة يضعها الله سبحانه فيمن احبّه و امتحنه.

ه: اشجع الناس اسخاهم.

و: اكرم الأخلاق السخاء و اعتمها نفعاً العدل.

ز: السخاء ثمرة العقل و القناعة برهان النبيل.

ح: السخاء ستر العيوب.

ط: غطاء العيوب السخاء و العفاف.

ي: غطّوا معايبكم بالسخاء فإنه ستر العيوب.

١ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ٢٠

٢ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ٢١

٣ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٥٧، باب ٨٧، ح ٢٢

يا: السَّخَاءُ يزرع المحبة.

يب: السَّخَاءُ يثمر الصَّفَاء.

يج: السَّخَاءُ يكسب المحبة و يزيّن الأخلاق.

يد: السَّخَاءُ يمحص الذّنوب و يجلب المحبة.

يه: عليكم بالسَّخَاءِ و حسن الخلق فأنهما يزيدان الرّزق و يوجبان المحبة.

يو: كثرة السَّخَاءِ تكثر الاولياء و تستصلح الاعداء.

يز: ما استجلب المحبة بمثل السَّخَاءِ و الرّفق و حسن الخلق.^(١)

الرديلة الثانية والعشرون: البخل

و هي ملكة تمنع صاحبها عن البذل ممّا رزقه الله فيما ينبغي البذل فيه.
و هو ضد السخاء معنًى، و نظيرها في عدم الاختصاص بالمال و ان اشتهر الاختصاص، بل
يعمّ المال و جميع ما رزقه الله من العلم و القدرة و الوجاهة و نحو ذلك و ورد ذمّه في القرآن و
الروايات كثيراً.

قال الله تعالى: ﴿و لا و رد يدك مغلولة إلى عنقك و لا تبسطها كلّ البسط فتقعد ملوما
محسوراً﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿و الذين إذا انفقوا لم يسرفوا و لم يقتروا و كان بين ذلك قواماً﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿و من يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿و الذين يكنزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم

بعذاب اليم * يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم هذا

ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿و لا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شرّ لهم سيطوّقون ما بخلوا به يوم القيمة﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿الذين يبخلون و يأمرّون الناس بالبخل و يكتُمون ما آتاهم الله من فضله و اعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿و لا تطع كلّ حلاف مهين * همّاز مشاء بنميم * مناع للخير معتد ائيم * عتلّ بعد ذلك زنيم * ان كان ذا مال و بنين * إذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين * سنسمه على الخرطوم﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿و احضرت الانفس الشحّ﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿و منهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدّقنّ و لنكوننّ من الصّالحين * فلمّا آتاهم من فضله بخلوا به و تولّوا و هم معرضون * فاعقبهم نفاقاً في فلوبهم إلى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه و بما كانوا يكذبون﴾^(٥)

و قال تعالى: ﴿إنّما الحياة الدّنيا لعب و لهو و ان تؤمنوا و تتّقوا يؤتكم اجوركم و لا يستلکم اموالکم * ان يستلکموها فيحفکم تبخلوا و يخرج اضغانکم * ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنکم من يبخل و من يبخل فإنّما يبخل عن نفسه و الله الغنی و انتم الفقراء و ان تتولّوا يستبدل قوماً غیرکم ثمّ لا یكونوا امثالکم﴾^(٦)

و قال تعالى: ﴿الذين يبخلون و يأمرّون الناس بالبخل و من يتولّ فإنّ الله هو الغنی الحمید﴾^(٧)

و قال تعالى: ﴿و امّا من بخل و استغنی و کذب بالحسنى فسنیره للعسرى و ما یغنی عنه

١ - آل عمران / ١٨٠

٢ - النساء / ٣٧

٣ - القلم / ١٦ - ١٠

٤ - النساء / ١٢٨

٥ - التوبة / ٧٧ - ٧٥

٦ - محمد / ٣٨ - ٣٦

٧ - الحديد / ٢٤

ماله إذا تردى ﴿^(١)

و قال تعالى: ﴿قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربّي اذاً لامسكنم خشية الانفاق و كان الإنسان قتوراً﴾ ^(٢)

و قال تعالى: ﴿يا ايّها الذين امنوا انفقوا من طيّبات ما كسبتم و ممّا اخرجنا لكم من الارض الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء﴾ ^(٣)

و قال تعالى: ﴿المنافقون و المنافقات بعضهم من بعض بأمرون بالمنكر و ينهون عن المعروف و يقبضون ايديهم نسوا الله فنسيهم انّ المنافقين هم الفاسقون﴾ ^(٤)

و قال تعالى: ﴿و من الاعراب من يتّخذ ما ينفق مغرماً و يتربّص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء﴾ ^(٥)

و قال تعالى: ﴿و انفقوا في سبيل الله و لا تلقوا بايديكم إلى التهلكة﴾ ^(٦)

هذا ما وجدنا من الآيات و لعلّك لو فحصت تجد ازيد من ذلك.

و اما الروايات فنذيل البحث بها انشاء الله حتى يكون ختامه مسكاً.

و حيث ان الآيات تعرّضت لكلّ ما يمكن ان يقال في مذمة البخل و اشتملت على جميع ما يرجع إلى هذا المبحث فينبغي لنا ان نتأمّل فيها.

فنقول أنّها أشارت أولاً إلى ان هذه الرذيلة شائعة بين الناس و الإنسان بطبعه بخيلاً قتوراً (و احضرت الانفس الشح).

و اشارت ثانياً، إلى ان هذه الرذيلة تؤدى إلى الكفر - اعاذنا الله منه - (فلما اتاهم من فضله بخلوا به و تولّوا و هم معرضون) و قد اشتهر بين المفسرين ان الآية نزلت في ثعلبة بن حاطب حيث امتنع عن اداء زكاة ماله و اعترض على الرسول بأن الزكاة جزية فما الفرق

بيننا و بين الكفار فقال الله تعالى ﴿ فاعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه ﴾ و قال رسول الله ﷺ إذا سمع منه هذا القول: يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة. ^(١)

و نظير هذه الآيات شأناً الآيات النازلة في قارون بعد بخله عن الزكوة مع أن موسى عليه السلام خفف له في ادائها، و لكنّه لم يؤدّها، بل نقل انه أراد ان يتّهمه بالزنا، ثم صرف الله عنه السوء و افتضح قارون و أهلكه.

قال الله تعالى: ﴿انّ قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم و اتيناه من الكنوز ما انّ مفاتحه لتنوّا بالعصبة اولى القوّة قال انما اوتيته على علم عندي فخسفنا به و بداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله و ما كان من المنتصرين ﴾ ^(٢) و أشارت ثالثاً، إلى أنّ البخل يبرز العداوة و البغضاء في أفواه البخلاء، حتّى أنّهم يبرزون البغض و العداوة لله تعالى ﴿ و ما يخفون في صدورهم اكبر ﴾ ﴿ و يخرج اضغانكم ﴾ ﴿ و يتربّص بكم الدوائر ﴾.

و اشارت رابعاً، إلى ان البخل يجعل الإنسان مغلولاً ممنوعاً عن الانفاقات فكلّما أراد أن يأتي بنفقةٍ يمنعه منها و يستحكم هذه الرذيلة في نفس البخيل يوماً فيوماً حتّى تمنعه عن الانفاق على عياله و اسرته و لو كانوا في عسرةٍ شديدةٍ و كان متمكّناً من الانفاق عليهم. و في كتب التاريخ و السير ذكر كثير من امثال هؤلاء البخلاء غير القائمين بما يجب عليهم من الانفاقات و ما يستحبّ منها. ﴿ و لا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ﴾.

و اشارت خامساً، إلى ان البخيل لن يفلح ابداً حيث كرّرت: ﴿ و من يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ﴾.

و اشارت سادساً، إلى ان البخيل كما يبخل، يأمر بالبخل ايضاً، فهو يأمر بالمنكر فهو الأمر بالمنكر و الناهي عن العروف!، ﴿ الذين يبخلون و يأمرون الناس بالبخل ﴾.

و اشارت سابعاً، إلى ان معيشة البخيل ضنك، فهو في عسرة الدنيا حتّى يرد على الآخرة التي هي اشدّ عسراً عليه، ﴿فسنيسره للعسرى﴾.

و اشارت ثامناً، إلى كون البخيل منافقاً حيث اطلق الله تعالى على البخيل هذه اللفظة الدّامة ﴿المنافقون و المنافقات بعضهم من بعض.... و يقبضون ايديهم﴾.

و اشارت تاسعاً، إلى ان البخيل دائماً يخاف من الفقر، فلذلك الخوف يأتي بالفحشاء و لو بكبائرها ﴿الشّيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء﴾ ﴿لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى اذاً لامسكنم خشية الانفاق﴾.

و اشارت عاشراً، إلى ان البخيل يبخل على نفسه لانه مضافاً إلى منع نفسه من الجنّة، يمنع نفسه من الدنيا أيضاً، لانه مبغوض عند الناس حتّى عند عياله و أسرته، لانه لحبّ التّكّزّز و جمع المال و الثروة يمحى ماله إذا المال يُمحى بالبخل و بمنع الصدقات الواجبة عنه، قال تعالى: ﴿يمحق الله الرّبا و يربى الصّدقات﴾ ^(١) فكما ان الربا يمحى المال فكذلك البخل ﴿و من يبخل فانما يبخل عن نفسه﴾.

و اشارت حادى عشرأ، إلى أنّه يكتّم ماله و لا يسمح باشتهاره بين الناس ليكون عوناً لمعدى المجتمع ﴿و يكتمون ما اتاهم الله من فضله﴾.

و أشارت ثانى عشرأ و هو الالهّم في المقام، ﴿و ان كان اهل القلوب كفره و نفاقه و بغضه و اظهار عداوته لله تعالى أهمّ امنه﴾ ان البخيل يفتضح يوم القيامة لأنّه يؤتى بها و في عنقه طوقٌ ممّا بخل به في دنياه، فما تكتّز به الدنيا يُكوى بها في نار جهنّم و بئس المصير مصيره! ﴿سنسمه على الخرطوم﴾ ﴿سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة﴾ ﴿يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم﴾.

هذا ما يظهر من القرآن، و يظهر من المرويات المعصوميّة أيضاً نكت نشير إلى بعضها ههنا:

اولاً، ان البخيل يتلى بان ينفق فيما يسخط الله،

* فعن الباقر عليه السلام: ما من عبد يمتنع من معونة اخيه المسلم والسعى له في حاجته قضيت أو لم تقض الا ابتلى بالسعى في حاجة فيما يأثم عليه ولا يوجر، وما من عبد يبخل بنفقة ينفقها فيما يرضى الله الا ابتلى بان ينفق اضعافها فيما اسخط الله. (١)

و ثانياً، انه لا يجتمع البخل مع الايمان حيث بينهما بونٌ بعيدٌ:

* عن الباقر عليه السلام عن ابيه قال: قال رسول الله ﷺ: ما محق الايمان محق الشح شيء ثم قال ان لهذا الشح ديباً كدبيب النمل و شعباً كشعب الشرك. (٢)

و ثالثاً، ان الشاب السخي المذنّب احبّ إلى الله من العابد البخيل،

* عن الصادق عليه السلام: شاب سخي مرهق في الذنوب احبّ إلى الله عزّ وجلّ من شيخ عابد بخيل. (٣)

و رابعاً، ان السخي قريب من الله و من الناس و من الجنّة و البخيل بعيد من ذلك كلّ

* عن الباقر عليه السلام عن رسول الله ﷺ: السخي قريب من الله و قريب من الناس و قريب من الجنّة و البخيل بعيد من الله و بعيد من الناس و قريب من النار. (٤)

ثم ان لهذه الرذيلة مراتب شدة وضعفاً كما هي ثابتة بأضدادها لما يضادّها، وهي السخاوة اما المرتبة الشديدة منها فهي منع الحقوق الواجبة كالزكاة و الخمس و النفقات، فلذلك وردت مستفيضة ان البخيل حق البخيل من منع ما فرض الله عليه.

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٧٣، باب ٢٢، ح ١٢

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠١، باب ١٣٦، ح ٨

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٧، باب ١٣٦، ح ٣٤

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٨، باب ١٣٦، ح ٣٧

* عن الكاظم عليه السلام قال: البخل من بخل بما افترض الله عليه. (١)

والمرتبة الوسطى منها ترك النفقات المندوبة و الضيافات المستحبة و الإقراءات المألوفة و ترك البخل هذه الأمور و ان كان غير محرم في نفسه إلا أن الكلام كله في تأدية هذه الرذيلة صاحبها إلى موبقات و مهلكات لا شك في حرمتها، هذا مضافاً إلى انها في حد ذاتها ابغض عند الله من كل شيء و جامع لمساوى الأخلاق كما اشرنا إليه.

و المرتبة الضعيفة منها هي ترك الايثار، فهذه المرتبة و ان قلت في الناس إلا أن العقل يحكم بحسنها في بعض الأحيان - كايثار المرء زوجته على نفسه عند العدم -، و بوجوبها في آخر - كحين وجوب الجهاد، و ضغط الأعداء على بلاد المسلمين -.

ثم ان لهذه الرذيلة مراتب أخر باعتباراتٍ أخر، و بعض تلك المراتب أقبح و أشؤم من بعضها:

١ - فمنها ان يبخل في ماله و لا يرضى ان يُصَرَف و يبذل في سبيل الله أو في نفقة الاخوان و نحو ذلك، بل من البخلاء من يبخل على نفسه فضلاً عن غيره كان قريباً أو بعيداً و كان في واجب أو مندوب.

٢ - و منها ان يبخل في مال غيره ايضاً، فيأمر الناس بالبخل، فهو كما يبخل على ما رزقه الله يبخل على ما في ايدي الناس، فهو لا يرضى بأن يفعل الخير أو يفعل ﴿ الذين يبخلون و يأمرون الناس بالبخل ﴾. (٢)

و هذا هو معنى الشحّ، و هو شائع بين الناس، بل كل بخيل شحيح لانه لا ينفق و لا يرضى بأن ينفق، بل يأمر بترك الانفاق.

٣ - و منها: ان يكون بخيلاً على صرف الناس اموالهم في معيشتهم، فلو رأى ان أحداً ينفق على نفسه و عياله و لا يبخل عليهما ينزعج و يشتغل قلبه عليه و ينهاء عن التوسّع في

الرزق، فالبخيل والشحيح واللئيم بمعنى واحد من حيث المعنى و يفترق كل الآخر بحسب المرتبة ضعفاً و شدة، فالمرتبة الضعيفة تسمى باسم البخل و المرتبة الوسطى تسمى باسم الشحّ و المرتبة الشديدة باسم اللؤم، كما ان السخاء و الجود و الكرم كذلك، و الفارق بين الثلاثة التشكيك و الشدة و الضعف، فالسخى من يحبّ ان يبذل ممّا رزقه الله، و الجواد من يحبّ ان يبذل غيره أيضاً ممّا رزقه الله، و يأمر بذلك و يرغب فيه، و الكريم من يحبّ ان يكون الناس يبذلون ممّا في ايديهم فيما يحبّه الله، كما هو يبذل كذلك و يحبّ ان يكون الناس في سعة كما يحبّ و يأمر بذلك و ينهى عن ضده، فيحب للناس ما يحبّ لنفسه و يكره للناس ما يكره لنفسه، فالبخيل ضد السخى، و الشحيح ضد الجواد و اللئيم ضد الكريم و في الختام يجب ان نشير إلى أمر هامّ لا بدّ في المقام من التنبيه عليه و هو أنّ المترأى من سيرة بعض الناس من البخل في اداء الصدقات الواجبة كالخمس و الزكاة و التوسّع في البذل في المندوبات كإفشاء ما أتمّ الحسين عليه السلام و تجهيز العرس للمعدمين ونحوهما، ليس إلا من مكائد الشيطان و شبكاته، حيث أن لا قيمة للمندوب مع ترك الواجب.

فالبخيل حق البخيل من ترك ما افترض الله عليه و هذا الذي يتراءى منهم ليس الا رياء و هو شرك خفى و إن لم يلتفتوا به.

قال تعالى: ﴿و لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ و الاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس و لا يؤمن بالله و اليوم الآخر﴾^(١)

روايات في البخل

- * عن الصادق عليه السلام قال: ان كان الخلف من الله عز وجل حقاً فالبخل لماذا. (١)
- * عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اقل الناس راحة البخيل، وابخل الناس من بخل بما افترض الله عليه. (٢)
- * قال الصادق عليه السلام: عجبت لمن يبخل بالدنيا وهي مقبلة عليه أو يبخل بها وهي مدبرة عنه، فلا الانفاق مع الاقبال يضّرّه، ولا الامساك مع الادبار ينفعه. (٣)
- * عن عبدالله بن الحسن بن الحسن، عن امّه فاطمة بنت الحسين عن ابها قال: قال رسول الله ﷺ: انّ صلاح اول هذه الامة بالزهد واليقين، و هلاك آخرها بالشح والامل. (٤)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انّ احق الناس بان يتمنى للناس الغنى البخلاء، لانّ الناس إذا استغنوا كفّوا عن اموالهم، و انّ احق الناس بان يتمنى للناس الصلاح اهل العيوب، لانّ الناس إذا صلحوا كفّوا عن تتبّع عيوبهم، و انّ احق الناس بان يتمنى للناس الحلم اهل السفه الذين يحتاجون ان يعفى عن سفههم، فاصبح اهل البخل يتمنون فقر الناس، و اصبح اهل العيوب يتمنون معايب الناس، و اصبح اهل السفه يتمنون سفه الناس، و في الفقر

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٠، باب ١٣٦، ح ١

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٠، باب ١٣٦، ح ٢

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٠، باب ١٣٦، ح ٣

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٠، باب ١٣٦، ح ٤

الحاجة إلى البخل، و في الفساد طلب عورة اهل العيوب، و في السفه المكافات بالذنوب.^(١)
* في خبر مناهي النبي ﷺ قال: قال الله عز وجل: حرمت الجنة على المناف و البخل و القتات.^(٢)

* عن الفضل بن أبي قرّة قال: رايت ابا عبدالله عليه السلام يطوف من اول الليل إلى الصباح، و هو يقول: اللهم قني شح نفسي، فقلت جعلت فداك ما سمعتك تدعو بغير هذا الدعاء، قال: و اى شيء اشد من شح النفس ان الله يقول: ﴿و من يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون﴾^(٣)
* عن جعفر عن ابيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ما بحق الايمان بحق الشح شيء، ثم قال: ان لهذا الشح ديباً كديب النمل و شعباً كشعب الشرك.^(٤)

* عن أبي سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: خصلتان لا تجتمعان في مسلم، البخل و سوء الخلق.^(٥)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: الموبقات ثلاث: شح مطاع، و هوى متبع، و اعجاب المرء بنفسه.^(٦)

* عن أبي عبدالله عن ابيه عليه السلام قال: لا يؤمن رجل فيه الشح و الحسد و الجبن و لا يكون المؤمن جباناً و لا حريصاً و لا شحيحاً.^(٧)

* عن جعفر، عن ابيه عليه السلام ان علياً عليه السلام سمع رجلاً يقول: الشحيح اعذر من الظالم، فقال:

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٠، باب ١٣٦، ح ٥

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠١، باب ١٣٦، ح ٦

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠١، باب ١٣٦، ح ٧

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠١، باب ١٣٦، ح ٨

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠١، باب ١٣٦، ح ٩

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٢، باب ١٣٦، ح ١١

٧- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٢، باب ١٣٦، ح ١٢

كذبت ان الظالم يتوب و يستغفر الله و يردّ الظّلامة على اهلها، و الشحيح إذا شخّ منع الزكاة و الصدقة و صلة الرّحم، و اقراء الضيف ، و النفقة في سبيل الله و أبواب البر و حرام على الجنّة ان يدخلها شحيح. (١)

* عن جعفر، عن ابيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : السخاء شجرة في الجنّة اغصانها في الدّنيا

من تعلّق بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنّة، و البخل شجرة في النار اغصانها في الدّنيا من تعلّق بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى النار. (٢)

* عن النّبي ﷺ قال: ايّاكم و الشخّ فأنا هلك من كان قبلكم بالشخّ امرهم بالكذب فكذبوا، و امرهم بالظلم فظلموا، و امرهم بالقطيعة فقطعوا. (٣)

* قال رسول الله ﷺ : ايّاكم و الفحش فإنّ الله عزّ وجلّ لا يحبّ الفاحش المتفحّش، و ايّاكم و الظلم فإنّ الظلم عند الله هو الظلمات يوم القيامة، و ايّاكم و الشخّ، فإنّه دعا الذين من قبلكم حتّى سفكوا دماءهم، و دعاهم حتّى قطعوا ارحامهم، و دعاهم حتّى انتهكوا و استحلّوا محارمهم. (٤)

* عن أبي علي بن راشد رفعه إلى الصادق عليه السلام أنّه قال: خمس هنّ كما اقول: ليست لبخيل راحة، و لا لحسود لذة، و لا لملوك وفاء و لا لكذاب مروّة، و لا يسود سفيه. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يطمعنّ ذو الكبر في الثناء الحسن، و لا الخبّ في كثرة

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٢، باب ١٣٦، ح ١٣

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٣، باب ١٣٦، ح ١٤

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٣، باب ١٣٦، ح ١٥

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٣، باب ١٣٦، ح ١٦

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٣، باب ١٣٦، ح ١٧

الصدق، و لا السئى الادب في الشرف، و لا البخل في صلة الرحم. (١)

* عن الحسين بن على عليه السلام قال: خطبنا امير المؤمنين عليه السلام فقال: سيأتى على الناس زمان عضوض بعض المؤمن على ما في يده و لم يؤمر بذلك، قال الله تعالى: ﴿ و لا تنسوا الفضل بينكم ان الله كان بما تعملون بصيراً ﴾ (٢)

* فيما سأل على عليه السلام ابنه الحسن عليه السلام ان قال له: ما الشح؟ قال ان ترى ما في يدك شرفاً و ما انفقت تلفاً. (٣)

* عن موسى بن جعفر عليه السلام قال: البخل من بخل بما افترض الله عليه. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: البخل من بخل بالسلام. (٥)

* عن عبدالله بن على بن الحسين، عن ابيه عن جدّه عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : البخل حقاً من ذكرت عنده فلم يصلّ على. (٦)

* قال أبو عبدالله عليه السلام : اتدرى من الشحيح؟ فقلت: هو البخل، فقال الشحيح اشدّ من البخل، انّ البخل يبخل بما في يديه، و انّ الشحيح يشحّ بما في ايدى الناس، و على ما في يديه، حتّى لا يرى في ايدى الناس شيئاً إلّا تمنّى ان يكون له بالحلّ و الحرام، و لا يشبع و لا يقنع بما رزقه الله تعالى. (٧)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : ليس البخل من يؤدى أو الذي يؤدى

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٤، باب ١٣٦، ح ١٨.

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٤، باب ١٣٦، ح ١٩.

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٥، باب ١٣٦، ح ٢٣.

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٥، باب ١٣٦، ح ٢٦.

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٥، باب ١٣٦، ح ٢٧.

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٦، باب ١٣٦، ح ٢٨.

٧- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٦، باب ١٣٦، ح ٢٩.

الزكاة المفروضة من ماله، و يعطى النّائبة في قومه و أنّا البخل حق البخل الذي يمنع الزكاة المفروضة في ماله و يمنع النّائبة في قومه، و هو فيما سوى ذلك يبذّر. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ثلاث إذا كنّ في الرّجل فلا تخرّج ان تقول أنّه في جهنّم: الجفاء، و الجبن، و البخل، و ثلاث إذا كنّ في المرأة فلا تخرّج ان تقول أنّها في جهنّم: البذاء و الخيلاء و الفخر. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما كان في شيعة فلا يكون فيهم ثلاثة اشياء، لا يكون فيهم من يسأل بكفه، و لا يكون فيهم بخيل، و لا يكون فيهم من يؤتى في دبره. (٣)

* عن أبي جعفر عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ : يقول الله تعالى: المعروف هدية منّي إلى عبدی المؤمن، فان قبلها منّي فبرحتي و منّي، و ان ردّها علىّ فبذنبه حرّمها و منه لا منّي، و أيما عبد خلّقه فهديته إلى الايمان و حسّنت خلقه و لم ابتله بالبخل فأتى اريد به خيراً. (٤)

* عن الصادق عليه السلام قال: خياركم سمحائكم، و شراركم بخلاؤكم و من خالص الايمان البر بالاخوان، و السعى في حوائجهم. (٥)

و عنه عليه السلام قال: شابّ سخّي مرهق في الذنوب احبّ إلى الله عزّ وجلّ من شيخ عابد بخيل. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٦، باب ١٣٦، ح ٣٠

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٦، باب ١٣٦، ح ٣١

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٦، باب ١٣٦، ح ٣٢

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٧، باب ١٣٦، ح ٣٣

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٧، باب ١٣٦، ح ٣٤

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٧، باب ١٣٦، ذيل ح ٣٤

و قال النبي ﷺ : من ادّى ما افترض الله عليه فهو اسخى الناس. (١)

قال الصادق عليه السلام: حسب البخل من بخله سوء الظنّ برّبه، من ايقن بالخلف جاد بالعطية. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: البخل عار، والجبن منقصة. (٣)

* و قال عليه السلام: البخل جامع لمساوى العيوب، و هو زمام يقاد به إلى كلّ سوء. (٤)

* عن الرضا عليه السلام قال: قال على بن الحسين عليه السلام: اتّى لاستحى من ربّى اتّى ارى الاخ من اخوانى فأسأل الله له الجنّة و ابخل عليه بالدينار و الدرهم، فاذا كان يوم القيمة قيل لى: لو كانت الجنّة لك لكنت بها ابخل و ابخل و ابخل. (٥)

* قال أبو الحسن الثالث عليه السلام: الحسد ماحق الحسنات.... و اليخل اذمّ الاخلاق، و الطمع سجيّة سيّئة. (٦)

* قال امير المؤمنين عليه السلام:.... البخل جلباب المسكنة. (٧)

* قال الصادق عليه السلام: من برئ من ثلاثة نال ثلاثة: من برئ من الشّرّ نال العزّ، و من برئ من الكبر نال الكرامة، و من برئ من البخل نال الشّرف. (٨)

* عن الرضا عليه السلام قال:.... و ايتاكم و البخل فانها عاهة لاتكون في حرّ و لا مؤمن، أنّها

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٧، باب ١٣٦، ح ٣٤

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٠٧، باب ١٣٦، ح ٣٥

٣- نهج البلاغة، صبحى الصالح، حكم ٣

٤- نهج البلاغة، صبحى الصالح، حكم ٣٧٨

٥- وسائل الشيعة، ج ١١، ص ٥٩٨، باب ٣٨، من أبواب فعل المعروف، ح ١

٦- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ١٩٨، باب ١٠٥، ذيل ح ٢٧

٧- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٣٨، باب ٩، ذيل ح ١

٨- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٢٩، باب ٢٣، ح ١٠٧.

خلاف الايمان. (١)

* قال الرضا عليه السلام: والبخل يمزق العرض. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: النظر إلى البخيل يقسى القلب. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: عجبت للبخيل الاذي ستعجل الفقر الذي منه هرب، و فاته الغنى الاذي يّاه طلب، يعيش في الدنيا عيش الفقراء، و يحاسب في الآخرة حساب الاغنياء. (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: و حاجتك إلى البخيل ابرد من الزمهرير. (٥)

* قال رسول الله ﷺ : ابعدكم بي شياً البخيل البذي الفاحش. (٦)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: وكثرة العلل آية البخل. (٧)

* عن الصادق عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ قال: تكلم الناريوم القيامة ثلاثة.... و تقول للغني: يا من وهبه الله دنيا كثيرة واسعة فيضاً وسأله الحقيير اليسير قرضاً فابي إلا بخلاً فتزدرده. (٨)

* قال رسول الله ﷺ : انّ اعجز الناس من عجز من الدّعاء، و انّ ابخل الناس من بخل بالسّلام. (٩)

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣٤٦، باب ٢٦، ح ٤

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣٥٧، باب ٢٦، ذيل ح ١٢

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٥٣، باب ١٦، ح ٨٧

٤- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩٤، باب ١٦، ح ١٠٧ و نهج البلاغة، قصار الحكم ١٢٦

٥- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣١، باب ١٥، ذيل ح ٩٩

٦- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٤٩، باب ٧، ح ١

٧- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٠٩، باب ٨، سطر ١، ح ١

٨- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٣٣٧، باب ٨١، ح ٧

٩- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٤، باب ٩٧، ح ١١

* عن أبي عبدالله عليه السلام: إن أمير المؤمنين عليه السلام بعث إلى رجل بخمسة اوساق من تمر.... فقال رجل لاير المؤمنين عليه السلام: والله ما سألك فلان ولقد كان يجزيه من الخمسة اوساق وسق واحد، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: لاكثر الله في المؤمنين ضربك، اعطى انا و تبخل انت، لله انت، إذا انا لم اعط الذي يرجونى إلا من بعد المسألة ثم اعطينه بعد المسألة فلم اعطه إلا ثمن ما اخذت منه،....^(١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

الف: البخل بالموجود سوء ظنّ بالمعبود.

ب: من بخل بماله ذلّ، و من بخل بدينه جلّ.

ج: بالبخل تكثر المسبّة.

د: البخيل خازن لورثته.

ه: البخيل يذلّ مصاحبه، و يعزّ مجانبه.

و: البخيل يبخل على نفسه باليسير، و يسمح لوارثه بكلّها.

ز: البخيل يسمح من عرضه باكثر ممّا امسك من عرضه.

ح: ليس لبخيل حبيب.

ط: ابخل الناس من بخل على نفسه بماله و خلفه لوارثه.

ي: البخيل باخراج ما افترضه الله سبحانه من الاموال، اقبح البخل.

ك: انّ سخاء النفس عمّا في ايدى الناس، لأفضل من سخاء البذل.

ل: البخيل متحبّج بالمعاذير و التعاليل.^(٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام لجابر بن عبدالله الانصارى: يا جابر، قوام الدّين و الدّنيا باربعة:

١- بحار الانوار، ج ٤١، ص ٣٥، باب ١٠٢، ح ١٢.

٢- ميزان الحكمة، ج ١، ص ٣٧٥ إلى ٣٧٨، باب البخل

عالم مستعمل علمه، و جاهل لا يستنكف ان يتعلّم، و جواد لا يبخل بمعروفه، و فقير لا يبيع اخرته بدنياه، فاذا ضيّع العالم علمه استنكف الجاهل ان يتعلّم، و إذا بخل الغني بمعروفه باع الفقير آخرته بدنياه.^(١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: خيار خصال النّساء شرار خصال الرّجال: الزّهو و الجبن و البخل، فاذا كانت المرأة مزهوّة لم تمكّن من نفسها، و إذا كانت بخيلة حفظت مالها و مال بعلمها، و إذا كانت جبانة فرقت من كلّ شيء يعرض لها.^(٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: يا بنى.... و اياك و مصادقة البخيل، فأنّه يقعد عنك احوج ما تكون اليه.^(٣)

قال امير المؤمنين عليه السلام.... و لا تدخلنّ في مشورتك بخيلاً يعدل بك عن الفضل و يعدك الفقر.^(٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: و قد علمتم أنّه لا ينبغي ان يكون الوالى على الفروج و الدّماء و المغانم و الاحكام و امامة المسلمين البخيل فتكون في اموالهم نهمته.^(٥)

١ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٣٧٢.

٢ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٢٣٤.

٣ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٣٨.

٤ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الكتاب ٥٣.

٥ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٣١.

الفصل العشرون

الفضيلة الحادية والعشرون: النصيحة
الرديلة الثالثة والعشرون: الحسد

الفضيلة الواحدة والعشرون: النصيحة

وهي حبّ الخير و النعمة للغير عن ملكة، فالناصح يحبّ بقاء الخير لغيره كما أنّه يحبّ حصوله له إن لم يكن متوقّراً لديه. وهو دليل الايمان بل دليل الانسانية. ففي روايات بلغت حدّ الاستفاضة عن أئمة اهل البيت عليهم السلام أنّهم قالوا: هل الايمان الا الحبّ والبغض؟^(١)

وقالوا: من اصبح لايهتمّ بامور المسلمين فليس بمسلم.^(٢) و الاهتمام بامور المسلمين، فرع حبّ الخيرات و النعمات لهم عن ملكة، بل لا معنى للحبّ الا كونه عن ملكة و لو ملكة ضعيفة و ما اشتهر بين الناس من ابياتٍ للشيخ الاريب السعدي الشيرازي مأخوذة من هذه الروايات:

بنی آدم اعضاء یکدیگرند	که در آفرینش ز یک گوهرند
چو عضوی به درد آورد روزگار	دگر عضوها را نماند قرار
تو کز محنت دیگران بی غمی	نشاید که نامت نهند آدمی

١- الکافی، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحبّ في الله و البغض في الله، ح ٥

٢- الکافی، ج ٢، ص ١٦٣، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ١

و لا يختصّ النصح بالمسلمين و للمسلمين فقط، بل يعمّ المسلمين و غيرهم لكافة الناس كما أنشأه الشيخ السعدى في أبياته نعم ان المسلمين اولى به ناصحاً و منصوحاً، وإلا فالبرّ و الاحسان عن ملكة، من الفضائل فهى حسنة كما ان ما ينشأ منها من فعل الخيرات و الحسنات حسن، من غير فرق بين المسلمين و بين غيرهم، بل من غير فرق بين الإنسان و الحيوان.

قال الله تعالى: ﴿لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين و لم يرجوكم من دياركم ان تبرّوهم و تقسطوا إليهم انّ الله يحبّ المقسطين﴾ * انما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين و اخرجوكم من دياركم و ظاهروا على اخراجكم ان تولّوهم و من يتولهم فاولئك هم الظالمون﴾^(١)

فترى ان القرآن رغب بقوله ﴿ان تبرّوهم و تقسطوا إليهم انّ الله يحبّ المقسطين﴾ في البرّ بالكفار، ثم اشار إلى ان البر بالمحارب ليس ببرّ و إلا فما يصدق عليه عنوان البرّ فهو حسنٌ عقلاً و شرعاً، و قد اشارت إليه آيات كثيرة مشيرة إلى أنّ القتال من الطاف الحق تعالى الخفية.

قال الله تعالى: ﴿و قاتلوهم حتى لا تكون فتنة و يكون الدين لله﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿و قاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم﴾^(٤)

بل يظهر من القرآن ان السرّ في وضع القصاص ليس إلا توقّف المجتمع و حياته عليه.

قال تعالى: ﴿و لكم في القصاص حياة يا اولى الالباب﴾^(٥)

و مع ذلك كلّه أمر اولياء الدم بالعفو عن الجانى.

قال تعالى: ﴿و جزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا و اصلح فاجره على الله أنه لا يحب الظالمين﴾^(١)

و قد فسر ها بعض اهل القلوب بان جزاء سيئة سيئة، و المؤمن لا يفعل ما هو السيئة و لا تليق به، بل يعفو عنها.

و للنصيحة اقسام، بعضها من مقولة الجوانح و بعضها من مقولة الجوارح.
و على مصطلح أسسناه في هذا الكتاب، بعضها من مقولة الأخلاق و بعضها من مقولة الاخلاقيات.

و بعبارة أخرى بعضها من مقولة الفضائل و بعضها من مقولة الاعمال الصالحة.
فما يكون من قبيل الفضائل مرتبطاً بالقلب ذاصلة به ان تحب لغيرك ما تحب لنفسك و ان تكره له ما تكره لها، و قد استفاضت الروايات في ذلك، بل في بعضها أن هذه الفضيلة من دلائل الايمان.

و الكليني رضوان الله تعالى عليه، مضافاً إلى ما نقل من تلك الروايات في أبواب متفرقة خص بها باباً، و أورد فيه ستة عشر رواية منها:

سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الحب و البغض، امن الايمان هو؟ فقال: هل الايمان الا الحب و البغض، ثم تلا هذه الآية ﴿حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾^(٢).

و منها ما، عن أبي عبدالله عليه السلام قال رسول الله ﷺ لأصحابه: اى عرى الايمان اوثق؟ فقالوا: الله و رسوله اعلم، و قال بعضهم الصلوة و قال بعضهم الزكاة و قال بعضهم الصيام و قال بعضهم الحج و العمرة و قال بعضهم الجهاد، فقال رسول الله ﷺ: لكل ما قلتم فضل و ليس به، و لكن اوثق عرى الايمان الحب في الله و البغض في الله و توالى اولياء

الله والتبرى من اعداء الله. (١)

وما يكون من قبيل الاعمال الصالحة فهو كثير، نظير الدفاع عن نفسه و ماله و عرضه و حريمه و الاهتمام بامور أسرته و ادخال السرور عليهم و قضاء حوائجهم و السعى في رفع مشاكلهم بأيّ طريق أمكن، و رفع الكرب عنهم و القيام بما يجب عليه و عليهم كتعليمهم الشرائع و السنن و امرهم بالمعروف و نهيمهم عن المنكر.

هذا هو أهمّ مواردها و صاحب الكافي عليه السلام روى في ذلك ما يربو على خمسمائة رواية و نحن نذيل البحث ببعض تلك الروايات بعونه تعالى، إلا انه لا بأس بنا لو أوردنا ههنا رواية تتضمن جلائل النكات مستدلّاً بها على ما أسلفنا من البحث.

* عن معلى بن خنيس عن أبي عبدالله عليه السلام قلت له ما حق المسلم على المسلم؟ قال: سبع حقوق واجبات ما منهن حق إلا و هو عليه واجب، ان ضيّع منها شيئاً خرج من ولاية الله و طاعته و لم يكن لله فيه من نصيب، قلت له جعلت فداك ما هي؟ فقال: يا معلى انى عليك شفيق، اخاف ان تضيع و لا تحفظ و تعلم و لا تعمل قال: قلت له لا قوة الا بالله. قال: ايسر حق منها ان تحبّ له ما تحبّ لنفسك و تكره له ما تكره لنفسك، و الحق الثاني ان تجنب سخطه و تتبع مرضاته و تطيع امره، و الحق الثالث ان تعينه بنفسك و مالك و لسانك و يدك و رجلك، و الحق الرابع ان تكون عينه و دليله و مرآته، و الحق الخامس ان لا تشبع و يجوع و لا تروى و يظماً و لا تلبس و يعرى، و الحق السادس ان يكون لك خادم و ليس لاختك خادم فواجب ان تبعث خادماً فيغسل ثيابه و يصنع طعامه و يمهد فراشه، و الحق السابع ان تبرّ قسمه - أي: هديته - و تجيب دعوته و تعود مريضه و تشهد جنازته و إذا علمت ان له حاجة تبادره إلى قضائها، و لا تلجئه ان يسئلكها، و لكن تبادر مبادرة فاذا فعلت ذلك

وصلت ولايتك بولايته و ولايته بولايتك. (١)

و المؤمن الذي يقرّ به النفس قبال هذه الرواية، هو تساقط حقوق المسلمين بالتهاتر، حيث لم يقم أحدٌ منهم بما يجب عليه من أخيه المسلم، و الا فويل لنا ثم ويل لنا و لاخواننا المسلمين، اللهم ارحمنا و تفضل علينا و اغفر لنا انك انت ارحم الراحمين.

ثم ان النصّح باعتبار متعلّقه ينقسم إلى اقسام بعضها اوجب من بعض:

١ - النصيحة لأئمة المسلمين و إليها اشار امير المؤمنين عليه السلام: ايها الناس ان لي عليكم حقاً و لكم على حقّ، فاما حقّكم علىّ فالنصيحة لكم، و توفير فيئكم عليكم، و تعليمكم كيلا تجهلوا، و تؤديبكم كيما تعلموا، و اما حقّ عليكم فالوفاء بالبيعة، و النصيحة في المشهد و المغيب، و الاجابة حين ادعوكم، و الطاعة حين آمركم. (٢)

٢ - نصيحة الأقرباء، بادئاً بالأقرب فالأقرب و يجب على المسلم القيام بهذا القسم قبل أقسامها الأخر،

قال الله تعالى: ﴿و انذر عشيرتك الاقربين﴾ (٣)

و قال تعالى: ﴿يا ايّها الذين امنوا قوا انفسكم و اهليكم نارا﴾ (٤)

و قال تعالى: ﴿و قضى ربّك ان لا تعبدوا إلاّ آياه و بالوالدين احساناً امّا يبلغنّ عندك الكبر احدهما أو كلاهما فلا تقل لهما افّ و لا تنهرهما و قل لهما قولاً كريماً * و اخفض لهما جناح الذلّ من الرحمة و قل ربّ ارحهما كما ربياني صغيراً﴾ (٥)

و قال تعالى: ﴿و الذين يصلون ما أمر الله به ان يوصل و يخشون ربّهم ... جنات عدن يدخلونها و من صلح من ابائهم و ازواجهم و ذرّيّاتهم﴾ (٦)

٢ - نهج البلاغة، آخر خطبة ٣٤

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٩، باب حقّ المؤمن على اخيه، ح ٢

٥ - الاسراء / ٢٤ - ٢٣

٤ - التحريم / ٦

٣ - الشعرا / ٢١٤

٦ - الرعد / ٢٣ - ٢١

٣- نصح الجار

قال تعالى: ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وبذي القربى و
اليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل
وما ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً﴾^(١)

٤- نصح المؤمنين

قال الله تعالى: ﴿محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم﴾^(٢)

٥- النصيحة لعامة الناس إلا ان يمنع عنه مانع يؤدى إلى وهن الشريعة أو يوجب
المقدّر السوء بالنسبة إليها وهذا سرّ ما روى عن سيرة الرسول ﷺ أنه حينما آذاه العرب
دعا لها - لا عليها - فقال: (اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون)^(٣). حتى قال سبحانه وتعالى:
﴿لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين﴾^(٤)

و اشار إلى سيرته المرضية حيث قال: ﴿لقد جائكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما
عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رثوف رحيم﴾^(٥)

٦- النصح الذي يشمل كلّ ما مرّ، وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهي
مشاركة عامة ثابتة لآحاد المسلمين، فلأئمة بالنسبة إلى الرعية وللرعية بالنسبة إلى الأئمة و
لكلّ أحدٍ بالنسبة إلى غيره من قاطنى المجتمع وهذا الأمر والنهى أحسن نصحٍ يجرى بين
الناس بلا مدافع.

قال تعالى: ﴿المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون
عن المنكر﴾^(٦)

٢- الفتح / ٢٩

١- النساء / ٣٦

٤- الشعراء / ٣

٣- بحار الانوار، ج ١١، ص ٢٩٨، باب ٣.

٦- التوبة / ٧١

٥- التوبة / ١٢٨

و هذا النصح العامّ هو الذي يدور عليه صلاح المجتمع ولا سبيل إلى المدينة الفاضلة إلا بالقيام به و حينئذٍ يفتح على المجتمع بركات السماوات و الأرض، و لكنّ الناس في عصرنا هذا تركوه وراء ظهورهم فأخذهم الله بذنوبهم ثم سلّط سبحانه عليهم الأجانب و شرار الناس كما اخبر بذلك النّبي ﷺ حيث قال: إذا لم يأمرُوا بالمعروف و لم ينهوا عن المنكر و لم يتبعوا الاخير من اهل بيتي سلّط الله عليهم شرارهم فيدعوا خيارهم فلا يستجاب لهم. (١)

و يطول البحث عنه فنبحث عنه في الأخلاقيات انشاء الله.

٧- النصح بالانفاقات الواجبة و المندوبة و الايثار و العفو و الصفح، و قد مرّ الكلام عنه في البحث عن السخاء فراجع.

روايات في نصيحة المؤمن

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: يجب للمؤمن على المؤمن ان ينصحه. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة له في المشهد و
المغيب. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لينصح الرجل منكم اخاه
كنصيحته لنفسه. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ان اعظم الناس منزلة عند الله
يوم القيامة امشاهم في ارضه بالنصيحة لخلقه. (٤)

* عن سفيان ابن عيينه قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: عليكم بالنصح لله في خلقه
فلن تلقاه بعمل افضل منه. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من اصبح لايهتم بامور المسلمين
فليس بمسلم. (٦)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠٨، باب نصيحة المؤمن، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠٨، باب نصيحة المؤمن، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠٨، باب نصيحة المؤمن، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠٨، باب نصيحة المؤمن، ح ٥

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠٨، باب نصيحة المؤمن، ح ٦

٦ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ١

- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: انسك الناس نسكاً انصحهم جيباً واسلمهم قلباً لجميع المسلمين. (١)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام ان النبي ﷺ قال: من اصبح لايهمّ بامور المسلمين فليس منهم و من سمع رجلاً ينادى يا للمسلمين فلم يجبه فليس بمسلم. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الخلق عيال الله فاحب الخلق إلى الله من نفع عيال الله و ادخل على اهل بيت سروراً. (٣)
- * عن عمر بن علي بن الحسين، عن ابيه صلوات الله عليهما قال: قال رسول الله ﷺ: من ردّ عن قوم من المسلمين عادية (ماء) أو ناراً وجبت له الجنة. (٤)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ﴿و قولوا للناس حسناً﴾ قال: قولوا للناس حسناً و لا تقولوا إلاّ خيراً تعلموا ما هو؟ (٥)
- * عن أبي جعفر عليه السلام قال في قول الله عزّ وجلّ: ﴿و قولوا للناس حسناً﴾ قال: قولوا للناس احسن ما تحبّون ان يقال فيكم. (٦)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال في قول الله عزّ وجلّ: ﴿و جعلني مباركاً اين ما كنت﴾ قال: نفّاعاً. (٧)
- * قال أبو عبدالله عليه السلام: انما المؤمنون اخوة بنوآب و امّ و إذا ضرب على رجل منهم

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ٢
 ٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ٥
 ٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ٦
 ٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ٨
 ٥ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ٩
 ٦ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ١٠
 ٧ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب اهتمام بامور المسلمين، ح ١١

عرق سهر له الآخرون. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المؤمن اخو المؤمن، عينه و دليله، لا يخونه و لا يظلمه و لا يغشّه و لا يعده عدة فيخلفه. (٢)

* عن أبي بصير قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: المؤمن اخو المؤمن كالجسد الواحد، ان اشتكى شيئاً منه وجد الم ذلك في سائر جسده و ارواحهما من روح واحدة، و انّ روح المؤمن لأشدّ اتّصالاً بروح الله من اتّصال شعاع الشمس بها. (٣)

* عن جميل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمنون خدم بعضهم لبعض، قلت: و كيف يكونون خدماً بعضهم لبعض؟ قال: يفيد بعضهم بعضاً.... الحديث. (٤)

حق المؤمن على اخيه و اداء حقه

* عن معلّى بن خنيس، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: ما حق المسلم على المسلم؟ قال: له سبع حقوق واجبات ما منهنّ حقّ إلاّ و هو عليه واجب، ان ضيّع منها شيئاً خرج من ولاية الله و طاعته و لم يكن لله فيه من نصيب، قلت له: جعلت فداك و ما هي؟ قال: يا معلّى انّى عليك شقيق اخاف ان تضيّع و لا تحفظ و تعلم و لا تعمل، قال: قلت له: لا قوّة إلاّ بالله، قال: ايسر حقّ منها ان تحبّ له ما تحبّ لنفسك و تكره له ما تكره لنفسك، و الحقّ الثاني ان تجتنب سخطه و تتبّع مرضاته و تطيع امره، و الحقّ الثالث ان تعينه بنفسك و مالك و لسانك و يدك و رجلك، و الحقّ الرابع ان تكون عينه و دليله و مرآته، و الحقّ الخامس (ان) لا تشبع و يجوع و لا تروى و يظمأ و لا تلبس و يعرى، و الحقّ السادس ان

١- الكافي، ج ٢، ص ١٦٥، باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض، ح ١

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض، ح ٣

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض، ح ٤

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض، ح ٩

يكون لك خادم و ليس لأخيك خادم فواجب ان تبعث خادمك فيغسل ثيابه و يصنع طعامه و يمهد فراشه، و الحق السّابع ان تبر قسمه و تجيب دعوته و تعود مريضه و تشهد جنازته، و إذا علمت أنّ له حاجة تبادره إلى قضائها و لاتلجئه ان يسألها و لكن تبادره مبادرة، فاذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايته و ولايته بولايتك. (١)

* عن عبد الاعلى بن اعين قال: كتب (بعض) اصحابنا يسألون ابا عبد الله عليه السلام عن اشياء و امروني ان اسأله عن حق المسلم عن اخيه، فسأله فلم يجبني، فلما جئت لاودّعه فقلت: سألتك فلم تجبني؟ فقال انى اخاف ان تكفروا، انّ من اشدّ ما افترض الله على خلقه ثلاثاً: انصاف المرء من نفسه حتّى لا يرضى لآخيه من نفسه إلّا بما يرضى لنفسه منه، و مؤاساة الأخ في المال، و ذكر الله على كلّ حال، ليس سبحانه الله و الحمد لله و لكن عند ما حرّم الله عليه فيدعه. (٢)

* عن أبي المأمون الحارثي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما حقّ المؤمن على المؤمن؟ قال: انّ من حقّ المؤمن عن المؤمن المودّة له في صدره و المؤاساة له في ماله، و الخلف له في اهله، و النصرة له على من ظلمه، و ان كان نافلة في المسلمين و كان غائباً اخذ له بنصيبه و إذا مات الزّيارة إلى قبره و ان لا يظلمه و ان لا يغشّه و ان لا يخونه و ان لا يخذله و ان لا يكذّبه و ان لا يقول له أفّ، و إذا قال له: أفّ فليس بينهما ولاية، و إذا قال له انت عدوّى فقد كفر احدهما، و إذا اتهمه اثما الايمان في قلبه كما ينثا الملح في الماء. (٣)

* عن ابان بن تغلب قال: كنت اطوف مع أبي عبد الله عليه السلام فعرض لي رجل من اصحابنا كان سألتني الذهاب معه في حاجة فاشار الى فكرهت ان ادع ابا عبد الله عليه السلام و

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٩، باب حقّ المؤمن على اخيه و...، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٠، باب حقّ المؤمن على اخيه و...، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٧١، باب حقّ المؤمن على اخيه و...، ح ٧

اذهب إليه فبينما انا اطوف اذ اشار الى أيضاً فرآه أبو عبدالله عليه السلام فقال: يا ابان اياك يريد هذا؟ قلت نعم قال: فمن هو؟ قلت رجل من اصحابنا، قال: هو على مثل ما انت عليه، قلت: نعم قال: فاذهب اليه، قلت: فاقطع الطواف؟ قال نعم قلت: و ان كان طواف الفريضة؟ قال: نعم، قال: فذهبت معه، ثم دخلت عليه بعد فسألته، فقلت: اخبرني عن حقّ المؤمن على المؤمن فقال: يا ابان دعه لا ترده قلت: جعلت فداك فلم ازل اردد عليه، فقال: يا ابان تقاسمه شطر مالك، ثم نظر الى فراى ما دخلني، فقال: يا ابان اما تعلم انّ الله عزّ وجلّ قد ذكر المؤثرين على أنفسهم؟ قلت: بلى جعلت فداك، فقال: اما إذا انت قاسمته فلم تؤثره بعد انما انت و هو سواء انما تؤثره إذا انت اعطيته من النصف الآخر. (١)

* عن محمد بن عجلان قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فدخل رجل فسلم، فسأله كيف من خلفت من اخوانك؟ قال: فاحسن الثناء و زكى و اطرى، فقال له: كيف عيادة اغنيائهم فقرائهم؟ فقال: قليلة، قال: وكيف مشاهدة اغنيائهم لفقرائهم؟ قال: قليلة، قال: فكيف صلة اغنيائهم لفقرائهم في ذات ايديهم؟ فقال: أنك لتذكر اخلاقاً قلّ ما هي فيمن عندنا، قال: فقال فكيف تزعم هؤلاء انهم شيعة. (٢)

* عن عيسى بن أبي منصور قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام انا و ابن أبي يعفور و عبدالله بن طلحة فقال ابتداء منه: يا ابن أبي يعفور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ستّ خصال من كنّ فيه كان بين يدي الله عزّ وجلّ و عن يمين الله، فقال ابن أبي يعفور: و ما هنّ جعلت فداك؟ قال: يحبّ المرء المسلم لاختيه ما يحبّ لأعزّاهله، و يكره المرء المسلم لاختيه ما يكره لأعزّاهله، و يناصحه الولاية، فبكى ابن أبي يعفور و قال: كيف يناصحه الولاية؟ قال: يا ابن أبي يعفور إذا كان منه بتلك المنزلة بشه همّه ففرح لفرحه ان هو فرح و حزن لحزنه ان هو

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٧١، باب حقّ المؤمن على اختيه و....، ح ٨

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٣، باب حقّ المؤمن على اختيه و....، ح ١٠

حزن و ان كان عنده ما يفرّج عنه فرّج عنه وإلا دعا الله له، قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: ثلاث لكم و ثلاث لنا ان تعرفوا فضلنا و ان تطؤوا عقبنا و ان تنتظروا عاقبتنا، فمن كان هكذا كان بين يدي الله عزّ وجلّ فيستضيء بنورهم من هو اسفل منهم و اما الذين عن يمين الله فلو أنّهم يراهم من دونهم لم يهتئهم العيش ممّا يرون من فضلهم، فقال ابن أبي يعفور: و ما لهم لا يرون و هم عن يمين الله؟ فقال: يا ابن أبي يعفور أنّهم محجوبون بنور الله اما بلغك الحديث انّ رسول الله ﷺ كان يقول: انّ الله خلقاً عن يمين العرش بين يدي الله و عن يمين الله وجوههم ابيض من الثلج و اضوء من الشمس الضّاحية، يسأل السائل ما هؤلاء؟ فيقال: هؤلاء الذين تحابّوا في جلال الله. (١)

* عن أبي اسماعيل قال: قلت لابي جعفر عليه السلام: جعلت فداك انّ الشيعة عندنا كثير فقال: (ف) هل يعطف الغني على الفقير؟ و هل يتجاوز المحسن عن المسيء؟ و يتواسون؟ فقلت لا، فقال ليس هؤلاء شيعة، الشيعة من يفعل هذا. (٢)

* قال أبو جعفر عليه السلام: ايجيئ احدكم إلى اخيه فيدخل يده في كيسه فيأخذ حاجته فلا يدفعه؟ فقلت: ما اعرف ذلك فينا، فقال أبو جعفر عليه السلام فلا شيء اذاً، قلت: فاهلاك اذاً، فقال: انّ القوم لم يعطوا احلامهم بعد. (٣)

إدخال السرور على المؤمنين

* عن أبي حمزة الثمالي قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: من سرّ مؤمناً فقد سرّني و من سرّني فقد سرّ الله. (٤)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٢، باب حقّ المؤمن على اخيه و...، ح ٩

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٣، باب حقّ المؤمن على اخيه و...، ح ١١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٧٤، باب حقّ المؤمن على اخيه و...، ح ١٣

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٨٨، باب ادخال السرور على المؤمنين، ح ١

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: تبسم الرجل في وجه أخيه حسنة و صرف القذى عنه حسنة، و ما عبد الله بشيء أحب إلى الله من ادخال السرور على المؤمن. ^(١)

* قال أبو عبد الله عليه السلام في حديث طويل: إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدم امامه، كلما رأى المؤمن هولاً من احوال يوم القيامة قال له المثال: لا تفزع و لا تحزن و ابشر بالسرور و الكرامة من الله عز وجل، حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيحاسبه حساباً يسيراً و يأمر به إلى الجنة و المثال امامه فيقول له المؤمن: يرحمك الله نعم الخارج خرجت معي من قبري و ما زلت تبشّرني بالسرور و الكرامة من الله حتى رايت ذلك فيقول من انت؟ فيقول: انا السرور الذي كنت ادخلت على أخيك المؤمن في الدنيا خلقتني الله عز وجل منه لا بشرك. ^(٢)

* عن محمد بن جمهور قال: كان النجاشي و هو رجل من الدهاقين عاملاً على الاهواز و فارس، فقال بعض اهل عمله لابي عبد الله عليه السلام: انّ في ديوان النجاشي على خراجاً و هو مؤمن يدين بطاعتك فان رايت ان تكتب لي إليه كتاباً قال: فكتب إليه أبو عبد الله « بسم الله الرحمن الرحيم سرّ اخاك يسرّك الله » قال: فلما ورد الكتاب عليه دخل عليه و هو من مجلسه، فلما خلا ناوله الكتاب و قال: هذا كتاب أبي عبد الله عليه السلام فقبله و وضعه على عينيه و قال له: ما حاجتك؟ قال: خراج علىّ في ديوانك، فقال له: و كم هو؟ قال: عشرة آلاف درهم، فدعا كاتبه و امره بادائها عنه ثم اخرجها منها و أمر ان يشبتها له لقابل ثم قال له: سررتك؟ فقال: نعم جعلت فداك ثم أمر له بركب و جارية و غلام و أمر له بتخت ثياب، في كلّ ذلك يقول له: هل سررتك؟ فيقول: نعم جعلت فداك، فكلّمها قال نعم، زاده حتى فرغ، ثم قال له: احمل فرش هذا البيت الذي كنت جالساً فيه حين دفعت الىّ كتاب مولاي الذي

١- الكافي، ج ٢، ص ١٨٨، باب ادخال السرور على المؤمنين، ح ٢

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٩٠، باب ادخال السرور على المؤمنين، ح ٨

ناولتني فيه و ارفع الى حوائجك قال: ففعل و خرج الرجل فصار إلى أبي عبدالله عليه السلام بعد ذلك فحدثه الرجل بالحديث على جهته فجعل يسرّ بما فعل، فقال الرجل: يا ابن رسول الله كأنه قد سرّك ما فعل بي؟ فقال: اي و الله لقد سرّ الله و رسوله. (١)

قضاء حاجة المؤمن

* قال أبو عبدالله عليه السلام: لقضاء حاجة امرء مؤمن أحبّ إلى (الله) من عشرين حجة كلّ حجة ينفق فيها صاحبها مائة الف. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال: من طاف بهذا البيت طوافاً واحداً كتب الله عزّ وجلّ له ستّة آلاف حسنة و محى عنه ستّة آلاف سيئة، و رفع الله له ستّة آلاف درجة حتّى إذا كان عند الملتزم فتح الله له سبعة أبواب من أبواب الجنّة، قلت له: جعلت فداك هذا الفضل كلّهُ في الطواف؟ قال: نعم و اخبرك بافضل من ذلك، قضاء حاجة المسلم افضل من طواف و طواف و طواف حتّى بلغ عشرة. (٣)

* عن ابراهيم الخارقي قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: من مشى في حاجة اخيه المؤمن يطلب بذلك ما عند الله حتّى تقضى، له كتب الله عزّ وجلّ له بذلك مثل اجر حجة و عمرة مبرورتين، و صوم شهرين من اشهر الحرم و اعتكافهما في المسجد الحرام و من مشى فيها بنية و لم تقض، كتب الله له بذلك مثل حجة مبرورة، فارغبوا في الخير. (٤)

* عن علي ابن جعفر قال: سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول: من اتاه اخوه المؤمن في حاجة فأنا هي رحمة من الله تبارك و تعالى ساقها اليه، فان قبل ذلك فقد وصله بولايتنا و هو

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٠، باب ادخال السرور على المؤمنين، ح ٩

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٣، باب قضاء حاجة المؤمن، ح ٤

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٤، باب قضاء حاجة المؤمن، ح ٨

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٤، باب قضاء حاجة المؤمن، ح ٩

موصول بولاية الله و ان ردّه عن حاجته و هو يقدر على قضائها سلّط الله عليه شجاعاً من نار ينهشه في قبره إلى يوم القيامة، مغفوراً له أو معذباً، فان عذره الطالب كان اسوء حالاً. (١)

* عن معمر بن خلاد قال: سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول: انّ الله عبداً في الارض يسعون في حوائج الناس، هم الآمنون يوم القيامة و من ادخل عل مؤمن سروراً فرّح الله قلبه يوم القيامة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من سعى في حاجة اخيه المسلم، طلب وجه الله كتب الله عزّ وجلّ له الف الف حسنة، يغفر فيها لاقاربه و جيرانه و اخوانه و معارفه و من صنع إليه معروفاً في الدّنيا فاذا كان يوم القيامة قيل له: ادخل النار فن وجدته فيها صنع إليك معروفاً في الدّنيا فاخرجه باذن الله عزّ وجلّ إلّا ان يكون ناصباً. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من سعى في حاجة اخيه المسلم فاجتهد فيها فاجرى الله على يديه قضاءها كتب الله عزّ وجلّ له حجّة و عمرة و اعتكاف شهرين في المسجد الحرام و صيامهما و ان اجتهد فيها و لم يحجر الله قضاءها على يديه كتب الله عزّ وجلّ له حجّة و عمرة. (٤)

* عن صفوان الجمال قال: كنت جالساً مع أبي عبدالله عليه السلام إذا دخل عليه رجل من اهل مكة يقال له ميمون، فشكا إليه تعذّر الكراء عليه، فقال لي: قم فاعن اخاك، فقمتم معه فيسر الله كراه، فرجعت إلى مجلسي، فقال أبو عبدالله عليه السلام: ما صنعت في حاجة اخيك؟

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٦، باب قضاء حاجة المؤمن، ح ١٣

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٧، باب السعى في حاجة المؤمن، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٧، باب السعى في حاجة المؤمن، ح ٦

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٨، باب السعى في حاجة المؤمن، ح ٧

فقلت: قضاها الله، - بابي انت و امي - فقال: اما أنك ان تعين اخاك المسلم احب الى من طواف اسبوع بالبيت مبتدئاً، ثم قال: ان رجلاً اتى الحسن بن علي عليه السلام فقال: بابي انت و امي اعنى على قضاء حاجة، فانتعل و قام معه فمرّ على الحسين صلوات الله عليه و هو قائم يصلى فقال له: اين كنت عن أبي عبدالله تستعينه على حاجتك، قال: قد فعلت - بابي انت و امي - فذكر أنه معتكف، فقال له: أنه لو اعانك كان خيراً له من اعتكاف شهراً. ^(١)

إطعام المؤمن

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سقى مؤمناً شربة من ماء من حيث يقدر على الماء اعطاه الله بكل شربة سبعين الف حسنة و ان سقاه من حيث لا يقدر على الماء فكأنما اعتق عشر رقاب من ولد اسماعيل. ^(٢)

* عن حسين بن نعيم الصحاف قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: اتحبّ اخوانك يا حسين؟ قلت: نعم، قال: تنفع فقراءهم؟ قلت: نعم، قال: اما أنه يحق عليك ان تحبّ من يحبّ الله، اما و الله الا تنفع منهم احداً حتى تحبّه، اتدعوهم إلى منزلك؟ قلت: نعم ما آكل إلا و معي منهم الرجلان و الثلاثة و الاقل و الاكثر، فقال أبو عبدالله عليه السلام: اما انّ فضلهم عليك اعظم من فضلك عليهم، فقلت: جعلت فداك اطعمهم طعامي و اوطنهم رحلي و يكون فضلهم على اعظم؟! قال: نعم أنهم إذا دخلوا منزلك دخلوا بمغفرتك و مغفرة عيالك، و إذا خرجوا من منزلك خرجوا بذنوبك و ذنوب عيالك. ^(٣)

* عن مسمع أبي سيار، قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: من نفّس عن مؤمن كربة نفّس الله عنه كرب الآخرة و خرج من قبره و هو ثلج الفؤاد و من اطعمه من جوع اطعمه

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٩٨، باب السعى في حاجة المؤمن، ح ٩

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠١، باب اطعام المؤمن، ح ٧

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٢٠١، باب اطعام المؤمن، ح ٨

الله من ثمار الجنة و من سقاه شربة سقاه الله من الرّحيق المختوم. (١)

زيارة الإخوان

* عن أبي غرّة قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: من زار اخاه في الله في مرض أو صحة، لا يأتيه خداعاً ولا استبدالاً، وكلّ الله به سبعين الف ملك ينادون في قفاه ان: طبت و طابت لك الجنة فانتم زوّار الله و انتم وفد الرحمن حتّى يأتي منزله، فقال له يسير: جعلت فداك و ان كان المكان بعيداً؟ قال: نعم يا يسير و ان كان المكان مسيرة سنة، فإنّ الله جواد و الملائكة كثيرة، يشيّعونه حتّى يرجع إلى منزله. (٢)

الحبّ في الله والبغض في الله

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من احبّ الله و ابغض الله و اعطى الله فهو ثمن كمل ايمانه. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ودّ المؤمن للمؤمن في الله من اعظم شعب الايمان، الا و من احبّ في الله و ابغض في الله و اعطى في الله و منع في الله فهو من اصفياء الله. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: انّ المتحابين في الله يوم القيامة على منابر من نور، قد اضاء نور وجوههم و نور اجسادهم و نور منابرهم كلّ شيء حتّى يعرفوا به، فيقال: هؤلاء المتحابون في الله. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لاصحابه: ايّ غرى الايمان اوثق؟

١- الكافي، ج ٢، ص ١٩٩، باب تفريج كرب المؤمن، ح ٣

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٧٧، باب زيارة الاخوان، ح ٧

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٢٤، باب الحبّ في الله.....، ح ١

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحبّ في الله.....، ح ٣

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحبّ في الله.....، ح ٤

فقالوا: الله ورسوله اعلم، وقال بعضهم: الصلاة وقال بعضهم: الزكاة وقال بعضهم: الصيام وقال بعضهم: الحج والعمرة وقال بعضهم: الجهاد، فقال رسول الله ﷺ: لكل ما قلتم فضل وليس به ولكن اوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله وتوالى اولياء الله و التبرى من اعداء الله. (١)

* عن علي بن الحسين عليه السلام قال: إذا جمع الله عز وجل الاولين والآخريين قام مناد فنادى يسمع الناس فيقول: اين المتحابون في الله، قال: فيقوم عنق من الناس فيقال لهم: اذهبوا إلى الجنة بغير حساب، قال: فتلقاهم الملائكة فيقولون: إلى اين؟ فيقولون: إلى الجنة بغير حساب، قال: فيقولون: فأى ضرب انتم من الناس؟ فيقولون: نحن المتحابون في الله، قال: فيقولون: و اى شيء كانت اعمالكم؟ قالوا: كنّا نحب في الله و نبغض في الله، قال: فيقولون: نعم اجر العالمين. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا اردت ان تعلم انّ فيك خيراً فانظر إلى قلبك، فان كان يحبّ اهل طاعة الله و يبغض اهل معصيته ففك خير و الله يحبّك و ان كان يبغض اهل طاعة الله و يحبّ اهل معصيته فليس فيك خير و الله يبغضك، والمرء مع من احب. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كلّ من لم يحبّ على الدين و لم يبغض على الدين فلا دين له. (٤)

من لم ينصح أخاه المؤمن

* عن أبي حفص الاعشى، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: قال

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحب في الله.....، ح ٦

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٦، باب الحب في الله.....، ح ٨

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٦، باب الحب في الله.....، ح ١١

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٢٧، باب الحب في الله.....، ح ١٦

رسول الله ﷺ: من سعى في حاجة لآخيه فلم ينصحه فقد خان الله ورسوله. (١)

* عن مصبّح بن هلقام قال: اخبرنا أبو بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أيما رجل من أصحابنا استعان به رجل من أخوانه في حاجة فلم يبالغ فيها بكلّ جهد فقد خان الله ورسوله والمؤمنين، قال أبو بصير: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما تعني بقولك: والمؤمنين؟ قال: من لدن أمير المؤمنين إلى آخرهم. (٢)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: أيما مؤمن كان بينه وبين مؤمن حجاب ضرب الله عز وجلّ بينه وبين الجنة سبعين ألف سور ما بين السور إلى السور مسيرة ألف عام. (٣)

* عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك ما تقول في مسلم اتى مسلماً زائراً (أو طالب حاجة) وهو في منزله، فاستأذن عليه فلم يأذن له ولم يخرج اليه، قال: يا أبا حمزة أيما مسلم اتى مسلماً زائراً أو طالب حاجة وهو في منزله فاستأذن له ولم يخرج إليه لم يزل في لعنة الله حتى يلتقيا فقلت: جعلت فداك في لعنة الله حتى يلتقيا؟ قال، نعم يا أبا حمزة. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما رجل من شيعتنا اتى رجلاً من أخوانه فاستعان به في حاجته فلم يعنه وهو يقدر إلا ابتلاه الله بأن يقضى حوائج غيره من أعدائنا، يعذبه الله عليها يوم القيامة. (٥)

* عن علي ابن جعفر عن (أخيه) أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: من قصد إليه

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٢، باب من لم ينصح أخاه المؤمن، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٢، باب من لم ينصح أخاه المؤمن، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٤، باب من حجب أخاه المؤمن، ح ١

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٥، باب من حجب أخاه المؤمن، ح ٤

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٦، باب من استعان به أخوه فلم يعنه، ح ٢

رجل من اخوانه مستجيراً به في بعض احواله فلم يجره بعد ان يقدر عليه فقد قطع ولاية الله عزّ وجلّ. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أيما مؤمن منع مؤمناً شيئاً ممّا يحتاج إليه وهو يقدر عليه من عنده أو من عند غيره اقامه الله يوم القيامة مسوداً وجهه مزرقة عيناه مغلوله يده إلى عنقه فيقال: هذا الخائن الذي خان الله ورسوله ثم يؤمر به إلى النار. (٢)

* عن يونس بن ظبيان قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: يا يونس من حبس حقّ المؤمن اقامه الله عزّ وجلّ يوم القيامة خمسمائة عام على رجله حتى يسيل عرقه أو دمه و ينادى مناد من عند الله: هذا الظالم الذي حبس عن الله حقه، فيؤبّخ اربعين يوماً ثم يؤمر به إلى النار. (٣)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: من كانت له دار فاحتاج مؤمن إلى سكنها فمنعه أيّاها قال الله عزّ وجلّ: يا ملائكتي ابخل عبي على عبي بسكنى الدار الدنيا وعزّي وجلالي لا يسكن جناني ابداً. (٤)

* عن علي بن جعفر قال: سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول: من اتاه اخوه المؤمن في حاجة فأما هي رحمة من الله عزّ وجلّ ساقها اليه، فان قبل ذلك فقد وصله بولايتنا وهو موصول بولاية الله عزّ وجلّ وان ردّه عن حاجته وهو يقدر على قضائها سلّط الله عليه شجاعاً من نار ينهشه في قبره إلى يوم القيامة، مغفور له أو معذّب، فان عذره الطالب كان اسوء حالاً قال: وسمعتة يقول: من قصد إليه رجل من اخوانه مستجيراً به في بعض احواله فلم يجره

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٦، باب من استعان به اخوه فلم يعينه، ح ٤

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٧، باب من منع مؤمناً شيئاً...، ح ١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٧، باب من منع مؤمناً شيئاً...، ح ٢

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٧، باب من منع مؤمناً شيئاً...، ح ٣

بعد ان يقدر عليه فقد قطع ولاية الله تبارك و تعالى. (١)

الهجرة

* عن أبي عبدالله عليه السلام يقول: لا يفترق رجلان على الهجران إلا استوجب احدهما البراءة و اللعنة و ربّما استحقّ ذلك كلاهما، فقال له، معتب: جعلني الله فداك هذا الظالم فما بال المظلوم؟ قال: لأنّه لا يدعوا اخاه إلى صلته و لا يتغامس له عن كلامه سمعت أبي يقول إذا تنازع اثنان فعازّ احدهما الآخر فليرجع المظلوم إلى صاحبه حتّى يقول لصاحبه: اى اخى انا الظالم، حتّى يقطع الهجران بينه و بين صاحبه فانّ الله تبارك و تعالى حكم عدل يأخذ للمظلوم من الظالم. (٢)

* سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: قال ابى عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: أيما مسلمين تهاجرا فمكثنا ثلاثاً لا يصطلحان إلا كانا خارجين من الاسلام و لم يكن بينهما ولاية، فأتيهما سبق إلى كلام اخيه كان السابق إلى الجنة يوم الحساب. (٣)

باب التّعير و طلب عثرات المؤمنين

* عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليه السلام قالوا: اقرب ما يكون العبد إلى الكفر ان يواخى الرّجل على الدّين فيحصى عليه عثراته و زلّاته ليعنّفه بها يوماً ما. (٤)

* عن اسحاق بن عمار قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول قال رسول الله ﷺ: يا معشر من اسلم بلسانه و لم يخلص الايمان إلى قلبه لا تذرّوا المسلمين و لا تتبعوا عوراتهم

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦٧، باب منع مؤمناً شيئاً...، ح ٤

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٤٤، باب الهجرة، ح ١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٤٤، باب الهجرة، ح ٥

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٤، باب من طلب عثرات المؤمنين و...، ح ١

فأنه من تتبّع عوارثهم تتبّع الله عورته، و من تتبّع الله تعالى عورته يفضحه ولو في بيته. ^(١)
 * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من أنب مؤمناً أنه الله في الدنيا والآخرة. ^(٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من اذاع فاحشة كان كمبتدئها و من عيّر مؤمناً بشيء لم يمت حتى يركبه. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الغيبة أسرع في دين الرجل المسلم من الآكلة في جوفه. ^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من قال في مؤمن ما رآته عيناه و سمعته أذناه فهو من الذين قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٥) - (٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من بهت مؤمناً أو مؤمنة بما ليس فيه بعثه الله في طينة خبال حتى يخرج ممّا قال، قلت: و ما طينة الخبال؟ قال: صديد يخرج من فروج المومسات. ^(٧)

* عن أبي حمزة قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: إذا قال الرجل لاخته المؤمن: افّ، خرج من ولايته و إذا قال: انت عدوّي، كفر احدهما و لا يقبل الله من مؤمن عملاً و هو مضر على اخته المؤمن سوءاً. ^(٨)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٤، باب من طلب عثرات المؤمنين و....، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٦، باب التعيير، ح ١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٦، باب التعيير، ح ٢

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٧، باب الغيبة و البهت، ح ١

٦ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٧، باب الغيبة و البهت، ح ٢

٧ - الكافي، ج ٢، ص ٣٥٧، باب الغيبة و البهت، ح ٥

٨ - الكافي، ج ٢، ص ٣٦١، باب السباب، ح ٨

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما من انسان يطعن في عين مؤمن إلا مات بشر ميتة و كان قنأ ان لا يرجع إلى خير. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا اتهم المؤمن اخاه انماث الايمان من قلبه كما ينماث الملح في الماء. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من استدل مؤمناً و استحققره لقلّة ذات يده و لفقره شهّره الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لقد اسرى ربّي بي فاوحى الىّ من وراء الحجاب ما اوحى و شافهني (الى) ان قال لي: يا محمّد من اذلّ لي ولياً فقد ارصدني بالمحاربة و من حاربني حاربتّه، قلت: يا ربّ و من وليك هذا؟ فقد علمت انّ من حاربك حاربتّه، قال لي: ذاك من اخذت ميثاقه لك و لوصيّك و لذريّتكما بالولاية. (٤)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: اين الصدود لاوليائي فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم، فيقال: هؤلاء الذين آذوا المؤمنين و نصبوا لهم و عاندوهم و عنفوهم في دينهم، ثم يؤمر بهم إلى جهنّم. (٥)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: يا ربّ ما حال المؤمن عندك؟ قال: يا محمّد من اهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة و انا اسرع شيء إلى نصره اوليائي و ما تردّدت عن شيء انا فاعله كترددى عن و فاة المؤمن، يكره الموت و اكره

١- الكافي، ج ٢، ص ٣٦١، باب السباب، ح ٩

٢- الكافي، ج ٢، ص ٣٦١، باب التهمة و سوء الظنّ، ح ١

٣- الكافي، ج ٢، ص ٣٥٣، باب من اذى المسلمين و احتقرهم، ح ٩

٤- الكافي، ج ٢، ص ٣٥٣، باب من اذى المسلمين و احتقرهم، ح ١٠

٥- الكافي، ج ٢، ص ٣٥١، باب من اذى المسلمين و احتقرهم، ح ٢

مساءته، وإنّ من عبادى المؤمنين من لا يصلحه إلاّ الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك هلك، و
إنّ من عبادى المؤمنين من لا يصلحه إلاّ الفقر ولو صرفته إلى غير ذلك هلك و ما يتقرّب
إلى عبد من عبادى بشيء أحبّ إلىّ مما افترضت عليه و أنّه ليتقرّب إلىّ بالنافلة حتّى أحبّه
فاذا أحببته كنت اذا سمعته الذي يسمع به و بصره الذي يبصره به و لسانه الذي ينطق به
ويده التي يبطش بها، ان دعانى اجبته و ان سألتني اعطيته.^(١)

الرديلة الثالثة والعشرون: الحسد

و هي ملكة تقتضى تَمَنَّى زوال النعمة من صاحبها أو تَمَنَّى عدم حصولها لمن هو بصددھا.

و هي ضدّ النصيح و لعلّه ليس في الرذائل رديلةٌ هي أشدّ قبحاً من الحسد و مع ذلك فقد شاع بين الناس و هو مألوفٌ بينهم إلّا الكَمَل منهم. و النفس الّتي تمكّنت فيها هذه الرديلة، لا يجتنب عن القبائح كلّها، حتّى القتل و اراقة الدم ظلماً، حتّى أنّه لم يكن سببٌ لاول قتلٍ حدث على الارض إلّا ثوران الحسد، حيث قتل قابيل أخاه هابيل حسداً عليه قال الله سبحانه و تعالى ﴿و اتل عليهم نبأ ابني آدم بالحقّ اذ قرّبا قرباناً فتقبّل من احدهما و لم يتقبّل من الاخر قال لاقتلنك قال انما يتقبّل الله من المتّقين.... فطوّعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من الخاسرين﴾^(١)

و تترتب على هذه الرديلة مفسد عظمى و كبائر موبقة كالظلم حتّى على أبويه و على أولاده و أقربائه، و كذلك القتل و نهب الاموال و إحراقها و إفنائها بايّ وجه أمكن، و ترك اعانة الغير و لو كان اخيه، و ترك النصيح لهم، و ترك الارشاد، بل ترك الامر بالمعروف و

النهي عن المنكر، و تجويز التباعد عنهم، و قطع الرحم، و الهمز و اللّمز عليهم، و كشف السرّ و السّتر عنهم، و طلب عثراتهم.

و لكن الدارج المألوف منه الغيبة و التهمة و السخرية و الكذب و الافتراء حتّى على الله تعالى، و ترك الدعاء للمؤمنين و لقائهم، و سوء الظن بهم، و قد استفاضت الروايات بأنّه يوجب الكفر، و دلّت التجربة و الخبر على أنّه نارٌ يحترق صاحبه بها قبل أن تصيب المحسود فهو يوجب الهمّ و الغمّ و الخوف و الاضطراب و ضيق العيش و الرقابة و إفناء الاموال فيما لا يسمن و لا يغني و لا يفيد و فضول العيش الذي دقّت و رقّت و استرقت اعناق المحسود. هذا من حيث ترتب مفسد يكفي للشقاء واحدٌ منها فقط!

و اما من حيث اللوازم، فالحسد يلازم رذائل كثيرة كالشك و الحيرة و سوء الظن بالله تعالى و المكر و الحيلة و الغضب و دناءة الهمة حتّى يؤدّي إلى عدم الغيرة و الحميّة بالنسبة إلى اقربائه فضلاً عن اخوانه المؤمنين، و الكبر و القساوة، و حبّ الدّنيا بالمعنى العام حتّى يرضى الحاسد بقتل ابنه أو بنحوق عينه - كما يُشاهد كثيراً في سير السلاطين في أرجاء العالم -، و البخل حتّى عن النفقات الواجبة، و الغرور، و طول الامل، و الهوى، و العجب، و الفخر، و الغفلة، و البغضاء حتّى على الله تعالى فضلاً عن المحسود و من تبعه، و العزلة، و الخمول، و السخط و عدم الرضا و التسليم، و ترك التوكل و عدم الاعتماد على الله تعالى، و الكفران، و الغدر حتّى مع الله تعالى فضلاً عن محسوده، و الجزع بترك الصبر.

و هذا أيضاً شطر من اللوازم فقط لا جميعها، فالحسد يجمع الرذائل و المفسد.

الم تر ان انكار الرسل لم ينشأ إلّا من الحسد؟

الم تر ان السقيفة و اجتماع الفئة فيها لم تكن إلّا لهذه الرذيلة الموبقة؟

الم تر ان الحقّ مع كونه في غاية الجلاء يستره الحسد.

الم تر ان الحسد هو الحجاب الاعظم يستر كثيراً من الفضائل.

هذا و لكن من المؤسف عليه ان هذه الرذيلة تبثلى بها عامّة الناس، كما أشرنا إليه و لا تختصّ بالنساء و ضراتهنّ بل يبتلى به العلماء فضلاً عن غيرهم من العوام.

و لشياعه هذا قد رفع الله تعالى المؤاخذه عليه منّة على الأمة مادام في النفس غير ظاهرٍ على اللسان أو غيره من الجوارح، و هذا من أعظم منن الله على الأمة المرحومة.

قال رسول الله ﷺ: وضع عن امتي تسع خصال الخطاء و النسيان و ما لا يعلمون و ما لا يطيقون و ما اضطرّوا إليه و ما استكروها عليه، و الطيرة و الوسوسة في التفكير في الخلق و الحسد ما لم يظهر بلسان أو يد. (١)

ثم ان القرآن الكريم تنبه أولاً على ان الحسد يوجب كتمان الحق، ثم أنّه مضافاً إلى انه يوجب الضلال يوجب الاضلال، فيوجب تضليل الغير و اخراجه من الاسلام إلى الكفر و من الهداية إلى الضلال.

قال الله تعالى: ﴿وَدَكْثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ (٢)

ثم تنبه ثانياً على أنّ الحسد يوجب استعانة الحاسد و لو من الكافر للتغلب على المحسود حيث يتعاهد الحاسد معهم و يستعين منهم و من الطواغيت ليصل إلى ما اقتضاه حسده فهذا يستحق لعن الله و البعد عن رحمته.

قال تعالى: ﴿الْم تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ مِنْ يَلَعَنَ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا * أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلِكِ فَإِذَا لَا يَأْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا * أَمْ يَحْسَدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (٣)

ثم تبه ثالثاً على ما يترتب على الحسد من المفسد فإشار إلى اخوة يوسف الحاسدين على نعمه، و ما تترتب على حدسهم من الذنوب العظيمة كالحدة و الإفك و الكذب و القائهم إياه في الحب، و شرائه بثمان بخس دراهم معدودة، و نسبة الضلالة و السرقة إلى أبيهم و اخيهم النبيين غير مدافعين.

قال تعالى: ﴿اذ قالوا ليوسف و اخوه احبّ إلى ابينا منّا و نحن عصبه انّ ابانا لفي ضلال مبين * اقتلوا يوسف أو اطرحوه ارضاً يخل لكم وجه ابيكم و تكونوا من بعده قوماً صالحين﴾^(١)

ثم تبه رابعاً على ان الحسد هي الغاية في السّفه لأنّ لمة التفاضل بين الناس من خفيات الأمور راجع إلى المصالح القدريّة و ان لكل انسان نصيباً بحسب التكوين يتوقّف المجتمع و الحياة الجماعية عليه و لو لا ذلك لاختل النظام فرجع الحسد حينئذ إلى الكفر، و ما ذلك إلا السّفه!

قال تعالى: ﴿و لا تتمنّوا ما فضلّ الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب ممّا اكتسبوا و للنساء نصيب ممّا اكتسبن و سلّوا الله من فضله﴾^(٢)

و قال الله تعالى: ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدّنيا و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً و رحمت ربّك خير ممّا يجمعون﴾^(٣)

ثم تبه خامساً على أنّ انكار الملائكة الرسل ليس إلا لما تمكّن في أنفسهم من الحسد عليهم - عليهم صلوات الله - ، و قد كرّر الله تعالى هذا الأمر في كتابه الحكيم ليكون تذكرة للحساد ليقلعوا عن أنفسهم هذه الشجرة الخبيثة.

قال تعالى: ﴿فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد ان يتفضّل

عليكم ﴿^(١)

وقال تعالى: ﴿وقال الملأ من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل ممّاتاً كلون منه و يشرب ممّاً تشربون و لعن اطعمتم بشراً مثلكم انكم اذا لخاسرون﴾ ^(٢)

وقال تعالى: ﴿فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا و قومهما لنا عابدون * فكذبوهما فكانوا من المهلكين﴾ ^(٣)

ثم نبّه سادساً على أنّ الحسد يؤدّي بصاحبه إلى الهمّ إذا رأى غيره ناجحاً في أموره فائزاً بما يبتغيه و يؤدّي به إلى الفرح لو رآه مصاباً بالشرور و العاهات بينما أنّ اطروحة الاسلام في المجتمع بُنى على ان ايسر حقّ المسلم على المسلم ان يحب له ما يحب لنفسه و يكره له ما يكره لنفسه. ^(٤)

قال تعالى: ﴿ان تمسّسكم حسنة تسؤهم و ان تصبّكم سيئة يفرحوا بها﴾ ^(٥)
ثمّ نبّه سابعاً على وجوب العياذ عن الحسود عند اشتعال حسده و لهيبه فجعل الحسد تالياً لأمورٍ هامّة مفرّعة يجب العياذ منها كشرّ الشرار من الخلق من الانس و الجن، و من شرّ الظلمات إذا اشتدّت ظلمة الليل، و ظلمة النفس الامارة و ظلمة وساوس الشياطين الجنيّة و الانسيّة و من شرّ النفاثات في العقد من السحرة الكفرة، و من الوسائس الانسيّة و الجنيّة سيما الصديق السوء، و من النساء الماجنات عند ثوران الشهوة و الاستلذاذ من الفتیان.

قال تعالى: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم * قل اعوذ بربّ الفلق * من شرّ ما خلق * و من شرّ غاسق إذا وقب * و من شرّ النّفّاثات في العقد * و من شرّ حاسد إذا حسد﴾ ^(٦)

٣- المؤمنون / ٤٨ - ٤٧

٢- المؤمنون / ٣٤ - ٣٣

١- المؤمنون / ٢٤

٥- آل عمران / ١٢٠

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٦٩، ح ٢، نقلاً بالمعنى

٦- الفلق / ٥ - ١

تلك هي أمور أربعة ذكرها الله تعالى متتالياً، و وحدة السياق تدلّ على أنّ الحاسد كشرار الخلق و الفاسق و النفّاث يجب العياد منه و الابتعاد عنه.

هذا شطر من ثمرات هذه الرذيلة، و لها مراتب شدة و ضعفاً،

فالمرتبة الضعيفة هي تمنّي سلب النعم عن غيره و جلبها له و يظهر من القرآن الكريم أنّ هذه المرتبة توجد في كثيرٍ من الناس.

قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ قَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ * قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نَعَاجِهِ وَ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ قَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾^(١)

و المرتبة الوسطى هي تمنّي سلب النعمة عن غير الحاسد، سواء انتقلت إليه ام لا.

و هذا المرتبة هي التي يبحث عنها في علم الاخلاق.

و المرتبة الشديدة هي تمنّي سلب النعم عن غير الحاسد و استبدالها بالبلايا و المصائب

فيحبّ ان يصيب المحسود من البلايا و المصائب ما يعلمه الله فقط!.

قال تعالى: ﴿إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تَصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾^(٢)

و العامة من العلماء و الامراء و الأثرياء غير المهذّبين تكون كذلك في كلّ حين و زمان.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَ دُؤَا مَا

عَنْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَ مَا تَخَى صُورَهُمْ أَكْبَرُ﴾^(٣)

كما أنّ للحسد باعتبار المتعلّق اقسام:

١ - أن يحسد الكفّار و الاجانب و الفسّاق و الفجّار، أو فقل من ليس له اهليّة تلك

النعم فيتمنّي سلب النعم عنه، فهذا الحسد وإن كان من الرذائل الا ان الغيرة الدينيّة تقتضي ذلك التمنّي.

فهذا القسم قبيح من ناحية و حسن من ناحية أخرى و تقدّم احدى الناحيتين على الأخرى لابدّ و ان يكون على سبيل الالهّم و المهمّ.

٢ - ان يحسد على ابناء نوعه الصالحين لتلك النعم، مسلماً كانوا أو غير مسلمٍ و هذا القسم هو مورد الكلام لانه هو الرائج بين الناس.

٣ - ان يحسد على اقربائه و لو كانوا أبنائه و اخوته أو من ذوى النعم عليه.
و هذا القسم يعدّ من أشدّ الرذائل قبحاً و يصاحبه الكفر و الخديعة و الخلاعة.
كما ان للحسد باعتبار ما يستجلب من الضرر للمحسود له اقساماً:
فقسمٌ منه يضرّ بنعمه.

و قسمٌ آخر يضرّ بعرضه أو عرض اولاده.

و قسم ثالث يضرّ بحياته، حتّى يؤدّى إلى قتله أو قتل ذويه.

اعوذ بالله من الرذائل سيما رذيلة الحسد، حيث يؤدّى إلى استدعاء قتل المحسود له، كما يترأى كثيراً من التاريخ.

عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال: لما نصب رسول الله ﷺ علياً عليه السلام يوم غدیر خم.... فشاع ذلك في البلاد فقدم النبي ﷺ النعمان بن الحارث الفهري فقال: امرتنا من الله ان نشهد ان لا اله الا الله و انك رسول الله و امرتنا بالجهاد و الحج و الصوم و الصلاة و الزكاة فقبلناها ثم لم ترضى حتّى نصبت هذا الغلام فقلت: من كنت مولاه فعلى مولاه، فهذا شيء منك أو أمر من الله؟ فقال: بلى والله الذي لا اله الا هو ان هذا من الله فولى النعمان بن الحارث و هو يقول: اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم. (١)

قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً

من السماء أو اتنا بعذاب اليم ﴿١﴾

وروى ان رسول الله ﷺ يمرّ بجهم فمن اهل النار من يستشمّ نسمة الرحمة فيسئل عنها ثم يستدعى من خزنة النار أن يغلّق عليه الأبواب حتّى لا يراه بغضاً و حسداً عليه!.
ثم ان الحسد كسائر الرذائل أمر ذاتي كحب الدنيا و حبّ المشتريات و نحوهما من الغرائز، نعم ان الرذائل كلها ليست من الذاتيات التي لاتزول، فبا لرياضات الدينيّة و بالطرق التي مرّت الإشارة إليها تفصيلاً يمكن التخلية و التحلية و التجلية، و بعبارة أخرى ان الرذائل بحسب الاقتضاء ذاتية، و يمكن ان يمنع من فعلية ذلك الاقتضاء كما يمكن ان يصير ذلك الاقتضاء فعلياً بمتابعة النفس عنه و ليس ارسال الرسل و انزال الكتب إلا لزجر الناس عن متابعة الرذائل، حتّى لا تكون فعلية في أنفسهم.

قال تعالى: ﴿لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس﴾ (٢)

فلو لم تصلح النفس للتخلية و التجلية فما كانت بعثهم إلا عبثاً و لغواً سبحانه الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

فليس للحسد كغيره من الرذائل علّة غير أنّه من الذاتيات، أي: كونه مرتكزاً في النفس فكما يكون له حبّ المشتريات يكون له الحسد و الكبر و العجب شدة و ضعفاً.

نعم قانون الوراثة و قانون المحيط و قانون التغذية و قانون الصداقة و الصديق و نحوها من القوانين التكوينيّة أو التشريعيّة يقتضى الشدة أو الضعف لتلك الرذائل و الفضائل، و لكن يجب أن يُعلم أن للرذائل كلّها (كما انّ للفضائل كلّها) نحو ارتباط مع الاخرى خفياً كان أو جلياً و يسمّى الجليّ منه بالملازمة فلذا قلنا ان الحسد يلازم الكبر و العجب و سوء الظن و حبّ الدنيا بمعناه العام و البغضاء و نحو ذلك.

فليس ذلك الربط كالعلّية كما انه ليس ذلك الترتّب المذكور بين أقسام الرذائل أيضاً
 كذلك فما اشتهر بين علماء علم الأخلاق من ان الحسد منبعث من الكبر و البغضاء و حبّ
 الرياسة و الخوف من فوت المقاصد و التعزز و الجبروت و الرعونة و العجب و غير ذلك
 منفرداً أو جمعاً ليس بسديد، لأنّه لا علّية بين تلك الرذائل و بين الحسد اصلاً، بل الحسد
 ينشأ من النّفس الامارة الداعية إلى صرف النعم عن الغير و كذلك ساير الرذائل.
 كما ان الفضائل كلها تنشأ من البعد المملّكى المركوز في النّفس مع أنّ التلازم المذكور
 بينها ليس من باب العلّية المذكور في العلوم الحكميّة.
 و في الختام نذكر قسطاً من روايات الباب راجين ممّن بيده الخلق و الخلق ان يهدينا و
 يزكّينا من الرذائل بكلام العترة الطاهرة الذي هو نور و هداية.

روايات في الحسد

* قال أبو جعفر عليه السلام: إنَّ الرجل ليأتي بأى بادرة فيكفر وإنَّ الحسد ليأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: كاد الفقر أن يكون كفراً و كاد الحسد أن يغلب القدر. (٢)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: آفة الدّين الحسد والعجب والفخر. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قال الله عزّ وجلّ لموسى بن عمران عليه السلام: يا ابن عمران لا تحسّدنّ الناس على ما آتيتهم من فضلى ولا تمدّن عينيك إلى ذلك ولا تتبعه نفسك فإنّ الحاسد ساخط لنعمى، صاد لقسمى الذى قسمت بين عبادى و من يك كذلك فلست منه و ليس منى. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ المؤمن يغبط ولا يحسد و المنافق يحسد ولا يغبط. (٥)

* عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: اقلّ الناس لذّة الحسود. (٦)

١ - الكافي، ج ٢، باب الحسد، ص ٣٠٦، ح ١.

٢ - الكافي، ج ٢، باب الحسد، ص ٣٠٧، ح ٤.

٣ - الكافي، ج ٢، باب الحسد، ص ٣٠٧، ح ٥.

٤ - الكافي، ج ٢، باب الحسد، ص ٣٠٧، ح ٦.

٥ - الكافي، ج ٢، باب الحسد، ص ٣٠٧، ح ٧.

٦ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٠، باب ١٣١، ح ٨.

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال لقمان لابنه: للحاسد ثلاث علامات: يغتاب إذا غاب، و يتملق إذا شهد، و يشمت بالمصيبة. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا على انهاك عن ثلاث خصال عظام، الحسد و الحرص و الكذب. (٢)

* فيما اوصى به الصادق عليه السلام: لا راحة لحسود. (٣)

* عن امير المؤمنين عليه السلام قال: ان الله عز وجل يعذب ستة بست، العرب بالعصبية، و الدهاقنة بالكبر، و الامراء بالجور، و الفقهاء بالحسد، و التجار بالخيانة و اهل الرستاق بالجهل. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يتعوذ في كل يوم من ست: من الشك و الشرك و الحمية و الغضب و البغى و الحسد. (٥)

* عن الصادق عليه السلام: لا يطمعن الحسود في راحة القلب. (٦)

* عن علي بن جعفر، عن اخيه موسى، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ ذات يوم لاصحابه: الا انه قد دب اليكم داء الامم من قبلكم، و هو الحسد ليس بحالق الشعر، لكنه حالق الدين و ينجي منه ان يكف الإنسان يده، و يخزن لسانه، و لا يكون ذا غمز على اخيه المؤمن. (٧)

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥١، باب ١٣١، ح ١١

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٦١، باب ١١٤، ح ٣١

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٢، باب ١٣١، ح ١٢

٤- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٢، باب ١٣١، ح ١٣

٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٢، باب ١٣١، ح ١٤

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٢، باب ١٣١، ح ١٥

٧- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٣، باب ١٣١، ح ٢٠

* قال الصادق عليه السلام: الحاسد مضرّ بنفسه قبل ان يضرّ بالمحسود كابليس اورث بحسده لنفسه اللعنة و لادم الاجتباء و الهدى و الرفع إلى محلّ حقائق العهد و الاصطفاء، فكن محسوداً و لاتكن حاسداً فانّ ميزان الحاسد ابدأ خفيف بثقل ميزان المحسود، و الرزق مقسوم فماذا ينفع حسد الحاسد، فما يضرّ المحسود الحسد. و الحسد اصله من عمى القلب، و جحود فضل الله تعالى، و هما جناحان للكفر، و بالحسد وقع ابن آدم في حسرة الابد، و هلك مهلكاً لا ينجو منه ابدأ و لا توبة للحاسد لأنّه مضرّ عليه، معتقد به، مطبوع فيه، يبدو بلا معارض له و لا سبب، و الطبع لا يتغير عن الاصل و ان عولج. (١)

* عن أبي أبي نجران، قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن قول الله ﴿و لا تتمنّوا ما فضل الله به بعضكم على بعض﴾ قال: لا يتمنى الرجل امرأة الرجل و لا ابنته، و لكن يتمنى مثلها. (٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: بينما موسى بن عمران يناجى ربّه و يكلمه اذ رأى رجلاً تحت ظلّ عرش الله فقال: يا ربّ من هذا الذي قد اظله عرشك؟ فقال: يا موسى هذا تمنّ لم يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: ما رأيت ظالماً اشبه بمظلوم من الحاسد، نفس دائم، و قلب هائم، و حزن لازم. و قال عليه السلام: الحاسد مغتاز على من لا ذنب له اليه، بخيل بما لا يملكه. و قال عليه السلام: الحسد آفة الدين، و حسب الحاسد ما يلقي. و قال عليه السلام: لا مروّة لكذوب، و لا راحة لمحسود. و قال عليه السلام: يكفيك من الحاسد أنّه يغتمّ في وقت سرورك. و قال عليه السلام: الحسد لا يجلب إلّا مضرة و غيظاً يوهن قلبك و يمرض جسمك، و شرّ ما استشعر قلب المرء

١- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٥، باب ١٣١، ح ٢٣

٢- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٥، باب ١٣١، ح ٢٤

٣- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٢٥٥، باب ١٣١، ح ٢٥

الحسد. و قال عَلَيْهِ السَّلَامُ: الحسود سريع الوثبة، بطيء العطفة. و قال عَلَيْهِ السَّلَامُ: الحسود مغموم، و اللثيم مذموم. و قال عَلَيْهِ السَّلَامُ: لا غنى مع فجور، و لا راحة لحسود، و لا مودة لملوك و قال لقمان لابنه: اياك و الحسد فانه يتبين فيك، و لا يتبين فيمن تحسده. ^(١)

* قال امير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ في غرر الحكم:

الحسد مرض لا يؤسى.

الحسد داب السفل و اعداء الدول.

الحسد مقنصة ابليس الكبرى.

الحسد حبس الروح.

الحسد شرّ الأمراض.

الحسد احد العذابين.

الحسد عيب فاضح و شحّ فادح، لا يشفى صاحبه إلاّ بلوغ امله فيمن يحسده.
رأس الرذائل الحسد.

إذا امطر التحاسد انبتت التفاسد.

ثمرة الحسد شقاء الدنيا و الآخرة.

الحاسد لا يشفيه إلاّ زوال النعمة.

الحاسد يفرح بالشرّ و يغتمّ بالسرور.

الحاسد يرى انّ زوال النعمة عمّن يحسده، نعمة عليه.

الحاسد يظهر ودّه في اقواله، و يخفى بغضه في افعاله، فله اسم الصديق و صفة العدو.

الحسود كثير الحسرات متضاعف السيئات.

الحسود لا يبرء.

الحسود لا خلال له.

الحسود لا يسود.

الحسود غضبان على القدر.

بئس الرفيق الحسود.

الحسد يضي الجسد.

الحسد يذيب الجسد.

الحسد ينشيء الكمد.

الحسود ابدأ عليل.

العجب لغفلة الحساد عن سلامة الاجساد.

صحة الجسد من قلة الحسد.

الحسود دائم السقم وان كان صحيح الجسم.^(١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: لله در الحسد فما اعدله ! بدا بصاحبه فقتله.^(٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام:.... من ولع بالحسد ولع به الشوم.^(٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام:.... والحسد مطية التعب.^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: خمس من خمسة محال: النصيحة من الحاسد محال....^(٥)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: ليس لحاقن رأى، ولا لملوك صديق، ولا لحسود غنى....^(٦)

١- ميزان الحكمة، ج ٢، ص ٤٢٢ إلى ٤٢٧

٢- ميزان الحكمة، ج ٢، ص ٤٢٢، ح ٣٩٠٨

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٢، باب ١٥، ح ٧٠

٤- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٣، باب ١٥، ح ٧١

٥- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٤، باب ٢٣، ح ٩

٦- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٩٧، باب ٢٣، ح ١٩

الفصل الحادى و العشرون

الفضيلة الثانية و العشرون: الغبطة

الرّذيلة الرابعة و العشرون: القناعة في الفضائل

الفضيلة الثانية والعشرون: الغبطة

هذه الفضيلة تُسمّى في الذكر الحكيم بالمنافسة و السباق و المسارعة و المراقبة.
و معنى هذه الفضيلة استجلاب الفضائل و النعم الفردية و الجماعية لنفسه و لذويه من اولاده و اقربائه و بلديّه و مواطنيه ليكونوا في زمرة الافاضل مترقّين إلى ذرى الكمال، بل مضافاً إلى السباق يتمنّى الغابط ان يكون مائزاً بينهم غير متمنٍّ أن يُسلب عنهم النعم.
قال في المفردات: و المنافسة مجاهدة النفس للتشبه بالافاضل و اللحق بهم من غير ادخال ضرر على غيره و هذا كقوله ﴿و في ذلك فليتنافس المتنافسون﴾ و هذا كقوله ﴿سابقوا إلى مغفرة من ربكم﴾.^(١)

و للقرآن الكريم اهتمام بالغ بهذه الفضيلة فوق الاهتمام.
قال تعالى: ﴿و في ذلك فليتنافس المتنافسون﴾^(٢)
و قال تعالى: ﴿فبشّر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين

هداهم الله و اولئك هم اولو الالباب ﴿١﴾

و قال تعالى: ﴿و سارعوا إلى مغفرة من ربكم و جنة عرضها السموات و الارض﴾ (٢)

و قال تعالى: ﴿يؤمنون بالله و اليوم الآخر و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و يسارعون في الخيرات و اولئك من الصالحين﴾ (٣)

و قال تعالى: ﴿اولئك يسارعون في الخيرات و هم لها سابقون﴾ (٤)

و قال تعالى: ﴿فاستجبنا له و وهبنا له يحيى و اصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات و يدعوننا رغباً و رهباً و كانوا لنا خاشعين﴾ (٥)

و قال تعالى: ﴿و السابقون السابقون اولئك المقربون﴾ (٦)

و قال تعالى: ﴿سابقوا إلى مغفرة من ربكم و جنة عرضها السماء و الارض﴾ (٧)

و قال تعالى: ﴿و السابقون الاولون من المهاجرين و الانصار و الذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم و رضوا عنه﴾ (٨)

و قال تعالى: ﴿يا ايها الذين امنوا اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ (٩)

و قال تعالى: ﴿و جاهدوا في الله حق جهاده﴾ (١٠)

و قال تعالى: ﴿و الذين هاجروا و جاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله﴾ (١١)

٣- آل عمران / ١١٤

٢- آل عمران / ١٣٣

١- الزمر / ١٨ - ١٧

٦- الواقعة / ١١ - ١٠

٥- الانبياء / ٩٠

٤- المؤمنون / ٦١

٩- آل عمران / ٢٠٠

٨- التوبة / ١٠٠

٧- الحديد / ٢١

١١- البقرة / ٢١٨

١٠- الحج / ٧٨

و نظير هذه الآيات كثير فراجع، واجتهد حتى يجتمع عندك ازيد من ذلك.
و يظهر من الكريمات القرآنية ان العبد الصالح يريد الترقى لنفسه و لذويه، بل يريد أن لا يوجد مثيلاً له بين أقرانه في زمانه.
قال الله تعالى: ﴿ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَ ذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَ اجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَاماً ﴾ (١)

و قال تعالى: ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكاً لَّيَنْبَغِيَ لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٢)
و غير خفي أن حكاية القرآن مثل هذه الادعية من عباده المقربين ليس إلا لترغيب الناس و تحريضهم إلى المسارعة إلى الخيرات، بحيث يقدّموا على أقرانهم، بل على أفاضلهم في الدنيا و الآخرة.

و السباق في الفضائل هو مفتاح سعادة الأمم، و عدم الاهتمام به هو مفتاح سقوطها و تدانيها و هذا هو سرّ ما يترأى من الجبابة في كلّ عصر من بثّ الرخاوة و الفشل في الأمم المقهورة، كما نشاهد اليوم في العالم.
و من المؤسف عليه جداً بحيث ينبغي أن يموت المرء عليه أن المسلمين و لا سيما جيلهم الشاب ابتلوا بذلك الفشل و الرخوة.

فهم غفلوا عن قوله تعالى: ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكاً لَّيَنْبَغِيَ لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٣).

و ياليت انهم لو غفلوا عن مثل هذه الآية الشريفة لتنبهوا بما امرهم الله تعالى به في مثل قوله ﴿ وَ سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٤) و قوله ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٥)

نعم الغفلة عن الوحي لا تنتج إلا هذه الرخوة المذلة.

روى الحارث الاعور قال: دخلت على امير المؤمنين على ابن ابي طالب عليه السلام فقلت: انا اذا كنا عندك سمعنا الذي نسد به ديننا و اذا خرجنا من عندك سمعنا اشياء مختلفة مغموسة لاندري ما هي، قال أو قد فعلوها؟ قلت نعم، قال قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتاني جبرئيل فقال: يا محمد سيكون في امتك فتنة، قلت: و ما المخرج؟ فقال: كتاب الله فيه بيان ما قبلكم من خير و خبر ما بعدكم و حكم ما بينكم و هو الفصل ليس بالهزل، من وليه من جبار قصمه الله و من التمس الهدى في غيره اضله الله و هو حبل الله المتين، و هو الذكر الحكيم و هو الصراط المستقيم، لا تزيفه الالهواء، و لا تلتبسه اللسنة و لا يخلق عن الرد و لا تقتضي عجائبه و لا يشبع منه العلماء. ^(١)

و تلازم هذه الفضيلة فضائل أخرى كالنشاط و الرجاء و الاستقامة و الصبر و الحلم و معاونة غيره و نحوها، لان من يتمنى نعمة على أن لا تحوّل عن صاحبها يهدى مجتمعه إلى سبيل السعادة أو يعينه عليه.

قال الله تعالى: ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة و لنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ﴾ ^(٢)

و يظهر من كثير من الكرميات التي تزيد على مائة أو أكثر، أن السبيل الوحيد للوصول إلى السعادات فردية كانت أو جماعية هو المنافسة إلى الفضائل، فتلك المنافسة هي مفتاح السعادات كلّها. و ليس ما ذكره الله سبحانه و تعالى في كتابه الكريم من كون الإنسان خليفته و وارثه و انّ العالم خلق له إلا لبعثه نحو السبق إلى الخيرات حتّى يصل إلى مقام قربه جلّ و علا، فيكون متصرّفاً في جميع العوالم. و نحن نذكر نموذجاً من تلك الآيات المباركات،

١- بحار الانوار، ج ٨٩، ص ٢٤، باب ١، ح ٢٥ و سنن الدارمي، ح ٣١٩٧، مع اختلاف.

ثم نذيلها بقسط من روايات الباب، لنُعَدَّ من المتمسكين بكتاب الله و سنّة المعصومين، سلام الله عليهم اجمعين.

قال الله تعالى: ﴿و هو الَّذي جعلكم خلائف الارض و رفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم في ما اتاكم، ان ربك سريع العقاب﴾ (١)

تأمل في هذه الآية الشريفة كيف نفت في روع الإنسان روح المراقبة إلى تعالى، و ذلك في قوله ﴿و رفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما اتاكم﴾.

و قال تعالى: ﴿ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون﴾ (٢)
و قال تعالى: ﴿الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات و ما في الارض و اسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة﴾ (٣)

و قال تعالى: ﴿فاذا سوّيته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم اجمعون إلا ابليس﴾ (٤)

و قال تعالى: ﴿ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة﴾ (٥)
و قال تعالى: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربه احداً﴾ (٦)

و قال تعالى: ﴿و لقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون﴾ (٧)

٣- لقمان / ٢٠

٢- يونس / ١٤

١- الانعام / ١٦٥

٦- الكهف / ١١٠

٥- فصلت / ٣٠

٤- الحجر / ٣١- ٢٩

٧- الانبياء / ١٠٥

روايات في الغبطة

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان المؤمن يغط ولا يحسد و المنافق يحسد ولا يغط. (١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام.... والمغبون من غبن دينه و المغبوط من غبط يقينه. (٢)

* عن امير المؤمنين عليه السلام.... المغبون من غبن دينه و المغبوط من سلم له دينه و حسن يقينه. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام في الغرر: اغبط الناس المسارع إلى الخيرات. (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام في الغرر: ان المغبون من غبن عمره و ان المغبوط من انفذ عمره في طاعة ربه. (٥)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٠٧، باب الحسد، ح ٧

٢ - بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٧٦، باب ٥٢، ح ٣٣

٣ - بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٩١، باب ١٤، ح ٢.

٤ - تصنيف غرر الحكم ص ١٠٥، ح ١٨٧٣

٥ - تصنيف غرر الحكم، ص ١٦٠، ح ٣٠٦١

الرّذيلة الرابعة والعشرون: القناعة في الفضائل

المراد به ضدّ ما مرّ ذكره في السبق إلى الفضائل، وهي رذيلة تمنع صاحبها عن التّرقّي و التّعالّي، فهذه الملكة تمنع صاحبها عن الوصول إلى الدّرجات العليا والدخول في الصّلحاء و الفضلاء.

توضيح ذلك: إنّ الإنسان كما انه ليس له حدّ يقف عليه فيما يرجع إلى المادّيات، بحيث لا يقنع بماله ولو كان ضخماً جداً كما اّشار إليه سبحانه و تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ * قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نَعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لِيَبْغَىٰ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ قَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾^(١)

وقد مرّ الكلام فيه في البحث عن القناعة و الحرص و الاستغناء و الطّمع، فكذلك ليس له حدّ يقف عنده فيما يرجع إلى عالمه الروحاني، علوّاً و خسّةً فله أن يترقّى إلى ما لا نهاية له، حيث إنّ مقام اللّقاء ليس إلّا من مقدّمات السلوك، و بترقيّه إلى منازل السير من الحقّ في الحقّ و من الحقّ إلى الحقّ، يظهر له أن لا ختام لسيره، لأنّ الحق لا نهاية له عدّة و مدّة و

شدة.

و كذلك في الوصول إلى الفضائل، العلميّة و العمليّة، فكلمها عثر على نكتة علميّة يعلم أنه لا معرفة له غيرها و شتان بين ما يعلم و ما لا يعلم، فيلتذّبها أنا فأنا. و اظهار الحق في الوقائع و نشر العدل يعدّان من الفضائل، فمن سجايا الإنسان النفسيّة أن يجتهد في بسط العدل على بسيط الأرض، و نشر الرفق عليه، و قد وعد الله سبحانه أن يحقق له أمله و لا يخيب سعيه، حيث قال:

﴿ وعد الله الذين امنوا منكم و عملوا الصّالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم و ليمكّنّ لهم دينهم الاذي رّضى لهم و ليبدّلنهم من بعد خوفهم امناً ﴾^(١)

فهذا وعد الله الذي لا يخلفه قطعاً، و يظهر من هذا الوعد ان ارادة الإنسان سجيّة، فلو تخلف عن هذه السّجيّة فقد تخلف عن ارادة الله تعالى التشريعيّة و هو محرم قطعاً. فالإنسان الكامل قانع في تنحية الشّهوات، و حريص في تنحية الرّوح و استجلاب المنافع.

فالقناعة في تنحية المشتهايات تعدّ من الفضائل و هي ضدّ الحرص الممنوع. و القناعة في استجلاب الفضائل تعدّ من الرّذائل و هي ضدّ الغبطة و التنافس. كما ان الحرص في تنحية الشّهوات تعدّ من الرّذائل، و الحرص في استجلاب الفضائل تعدّ من الفضائل و هو الغبطة و التنافس و الترقّب الاقي مرّ الله تعالى به في كثير من آي الكتاب العزيز.

ثمّ انّ القناعة في الفضائل و عدم الاهتمام باستجلابها يلزم رذائل أخرى كالكسل و الفشل و حبّ الدّنيا بمعناه العامّ، فلا مآل لهذا الفشل إلّا تسلّط غيره عليه، فرادى و جمعا

فيصير ذلك الإنسان أو تلك الملة غناء كغناء السّيل.

قال رسول الله ﷺ: يوشك الأمم قد تداعى عليكم كما تداعى الأكلة على قصعتها، فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ، قال: بل انتم يومئذ كثير و لكنكم غناء كغناء السّيل، ولينزعنّ الله عن صدور عدوكم المهابة منكم و ليقذفنّ الله في فلوبكم الوهن، فقال قائل يا رسول الله: وما الوهن؟ قال: حبّ الدّنيا و كراهية الموت.^(١)

وأشرنا إلى التلازم الواقع بين الرذائل، فكلّما ازداد الفشل فيه، ازداد الحرص على الدنيا و الخوف من الموت فيه، و لا نتيجة لجمع الرذائل و اجتماعها إلّا الهبوط عن مدارج الكمال الانسانيّة فيتسلّط حجب المادّة على القلب، فيكون ذلك الفرد أو تلك الملة حينئذٍ غناء كغناء السّيل لا نشاط له و لها فيما يرجع إليها.

و هذا هو سرّ ما يتراءى اليوم من الملل و الدّول الاسلاميّة من الذلّة و التّوان، حيث همّت بعاجلها من غير اهتمامٍ لها باستجلاب الفضائل الدنيويّة و الأخرويّة فويلٌ لها ثمّ ويل لها من هذا الفشل و الكسل المؤدّي إلى سلطة الاجانب عليها.

فبما قدّمنا يظهر لك ان رذيلة القناعة في الفضائل، هي أمّ جميع الرذائل من غير مدافعٍ! نعوذ بالله منها.

روايات في القناعة في الفضائل

* عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قال لبعض ولده: يا بني عليك بالجد لا تخرجن نفسك من حد التقصير في عبادة الله عز وجل و طاعته، فإن الله لا يعبد حقَّ عبادته. ^(١)

* عن جابر قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: يا جابر لا اخرجك الله من النقص ولا التقصير. ^(٢)

* عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال: اكثر من ان تقول: اللهم لا تجعلني من المعارين ولا تخرجني من التقصير، قال: قلت: اما المعارون فقد عرفت ان الرجل يعار الدين ثم يخرج منه، فما معنى لا تخرجني من التقصير؟ فقال: كل عمل تريد به الله عز وجل فكن فيه مقصراً عند نفسك، فإن الناس كلهم في اعمالهم فيما بينهم وبين الله مقصرون إلا من عصمه الله عز وجل. ^(٣)

قال رجل لامير المؤمنين عليه السلام: اوصني، فقال اوصيك ان لا يكونن لعمل الخير عندك غاية في الكثرة ولا لعمل الاثم عندك غاية في القلة. ^(٤)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٧٢، باب الاعتراف بالتقصير، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٧٢، باب الاعتراف بالتقصير، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٧٣، باب الاعتراف بالتقصير، ح ٤

٤ - تحف العقول، ص ١٥٠، حكم على عليه السلام

* قال امير المؤمنين عليه السلام: الا ان ابصر الابصار من نفذ في الخير طرفه. ^(١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: لا يقولن احدكم ان احداً اولى بفعل الخير مني فيكون والله

كذلك ان للخير والشر اهلاً فهما تركتموه كفاكموه اهله. ^(٢)

* عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم: ... واما اعداؤك من الجن فابليس وجنوده.... وإذا اتاك و

قال لك: ما اكثر احسانك، يريد ان يدخلك العجب، فقل اسألتني اكثر من احساني، وإذا

اتاك وقال لك: ما اكثر صلاتك، فقل غفلتني اكثر من صلاتي، وإذا قال لك: كم تعطي الناس

فقل: ما آخذ اكثر مما أعطى. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام إذا اخذ كتاب علي عليه السلام فنظر

فيه قال: من يطيق هذا، من يطيق ذا؟ قال: ثم يعمل به و كان إذا قام إلى الصلاة تغير لونه

حتى يعرف ذلك في وجهه و ما اطاق احد عمل علي من ولده من بعده إلا علي بن

الحسين عليه السلام. ^(٤)

١ - تصنيف غرر الحكم، ص ٢٠٥، ح ١٨٨٤

٢ - تصنيف غرر الحكم، ص ١٠٥، ح ١٨٧٢

٣ - تحف العقول، ص ٢٤، مواظ النبي (ص)

٤ - الكافي، ج ٨، ص ١٤٣، ح ١٧٢

الفصل الثاني و العشرون

الفضيلة الثالثة و العشرون: الزهد في الجاه

الرّذيلة الخامسة و العشرون: حبّ الرياسة

الفضيلة الثالثة والعشرون: الزّهد في الرتبة و الوجاهة

و هي ملكة توجب عدم تعلّق القلب بالرّئاسة و الوجاهة و المقام و لو بلغت له ما بلغت، كحكم رسول الله ﷺ على قلوب النّاس، و كحكم مولانا وليّ العصر عجل الله تعالى فرجه الشّريف على العالم، فلا يشتغل قلب الزاهد عن الرّئاسة بها اصلاً، إذ ليست الرّئاسة له إلّا آلة لنشر الحقيقة و لازهاق الباطل، حيث لا همّ له إلّا الله، و ما أمر به سبحانه و تعالى.

و قد مرّ كلام مولانا امير المؤمنين عليه السلام لابن عباس إذا اعترض عليه عند ما رآه كأنه اسكاف، فقال له: ما قيمة هذا النّعل؟ فقال: لا قيمة لها، فقال عليه السلام: و الله هي احبّ الىّ من امرتكم إلّا ان اقيم حقّاً أو ادفع باطلاً.^(١)

فالزّاهد لا رغبة له في الرّئاسة، و لا تقتدر الرّئاسة و الحكم على قلوب النّاس ان تلهيه عن ذكر الله تعالى، فهو لا يحبّها حبّ الموهين لها، فان حصلت له لا يستعملها إلّا في الخير، و إن فقدت عنه لا يسوء به قلبه بل يفرّ منها فرار الغنم عن الذنب - كما يرى في سيرة أوليائه تعالى -، لما فيها من المشاكل و المزالق، و خوفاً من سوء الخاتمة - نعوذ بالله منه -.

و بين القرآن الكريم هذه الفضيلة في الكلمتين: ﴿ لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم ﴾^(١)

و هذا البحث و البحث عن ضدها و هو رذيلة حبّ الوجاهة و المقام و ان مضى الكلام فيه مفصلاً في البحث عن فضيلة الزهد و رذيلة حبّ الدنيا، إلا انّ القوم لما افردوا لهذه الفضيلة و تلك الرذيلة فصلاً و استوفوا فيه البحث عنهما، فنحن نتبعهم نظراً إلى ما لهما من المكانة الهامة، لانّ فضيلة الزهد في الرئاسة و رذيلة حبّها من الأمور الهامة في الأخلاق سيّما عند اهل القلوب.

و بالجملة انّ البحث عن فضيلة الزهد في الرئاسة و عدم تعلّق القلب بها تعدّ من مصاديق فضيلة الزهد، و نحن قد تكلمنا فيه مستوفى، كما قد تكلمنا في حبّ الدنيا و أقسامه كحبّ الرئاسة لكن نعيد البحث عنه - كما أشرنا إليه - لمكانته الهامة في هذا العلم.

قال رسول الله ﷺ: آخر ما يخرج عن قلوب الصّديقين حبّ الجاه.

فترجو من الله تعالى أن لا يجرى على القلم إلا ما فيه صلاح الأمة، و ان لانكون معيدين ما مرّ ذكره، بل يجرى عليه نكات مميّزة عبّاً مضى، مستمدّين من مولانا اميرالمؤمنين الذي فاز بأعلى المراتب و المراتب التي لا يحوم حولها ملكٌ مقربٌ في ليلتنا هذه التي نكتب فيها هذا الفصل، و هي ليلة استشهاد صلوات الله و سلامه عليه.

و قبل الورود في صلب البحث لابدّ من ان نتذكّر ما وقع للقوم من الاشتباه و هو أنّهم بعد ما فصلوا الكلام في رذيلة حبّ الرئاسة و المقام ذكروا حبّ الخمول كفضيلة تقابلها، فجعلوها في عداد الفضائل، فوقع لهم في هذا الفصل خطأ ان:

الأول: جعلهم حبّ الخمول من الفضائل، مع أنّه أيضاً ليس إلا حبّاً شاغلاً للقلب عن الله فهو صنمٌ يُعبَد من دون الله؛

والثاني: غفلتهم عن كون الرئاسة طريقاً وحيداً لنشر الحق و احياءه و ازهاق الباطل و ابطاله، و لا ريب انّ الناس لم يخضعوا قبال الشريعة إلا بعد أن سلّط الله رسوله عليهم. فعلى قلب السالك أن لا يشتغل بغير الله، لا بحبّ المكانة و لا بالخمول عنها، و هذا هو القلب الذي ينوره الله سبحانه و تعالى بنوره، و ما أحسن من قال:

غلام همّت أنم كه زیر چرخ كبود ز هر چه رنگ تعلق پذیرد آزاد است
فما قلنا ظهر أنه يمكن أن يكون للخمامل عن الرئاسة خاتم رخيص بخس ولكن لقلبه
تعلق به كتعلق العابد الوله بصنمه، كما يمكن أن لا يكون لقلب الحاكم على المجتمع غير
الخمامل عن الحكم تعلقاً به، كما قد عاينا كثيراً منهم و سمعنا بكثيرٍ منهم أيضاً.
و قد حكينا لك آنفاً حكاية المحقق النراقي العارج إلى معراج السعادة مع الرجل الصوفي
المعدم، و فيها خير شاهدٍ على ما نحن بصدده الآن، فراجعها.

نعم انّ مثل امير المؤمنين عليه السلام مع كونه ذا الرئاسة الدينية الالهية و الدنيوية كان
يقول: و الله هـى - أي: النعل - احبّ الىّ من امرتك هذه، هذا من ناحية و من ناحية أخرى
انّ المولدين بالدنيا كطلحة و زبير و معاوية و عمرو بن العاص بدّلوا الدين بالدنيا، و الشرافة
بالرياسة، فخسروا خسراناً مبيناً.

فتلخص انّ حبّ الخمول لا يضادّ حبّ الجاه و المكانة، بل أنّها مخالفان و لهما ضدّ و
احدٌ ألا و هو الزهد في الرئاسة، فما اشتهر بين علماء علم الأخلاق من جعله ضدّ حبّ الجاه
ليس بسديد.

إذا تقرر هذا فنقول: فضيلة الزهد في الرئاسة فضيلة هامة و لولا فضل الله و رحمته لم
يصل اليها احدٌ و هي تختصّ بالانبياء و الاولياء و من يحذو حذوهم ممّن سبقت لهم الحسنى.
هذا كله بالنسبة إلى عظم خطرها، ولكن مع ذلك كلّ رغّب الله عباده إليها حيث جعل الجنة
ممن هذه الفضيلة مختصةً بمن حازها،

قال سبحانه و تعالى: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض و لا فساداً و العاقبة للمتقين﴾ (١)

و المفهوم من هذه الكريمة توقّف حسن العاقبة على هذه الفضيلة الخلقية، كما يفهم منها أنّ الفساد في الأرض و الابتعاد عن الجنة لا ينشأ إلاّ عما يضادّها و هو حبّ الرئاسة و المكاة في الدنيا.

و من آثار هذه الفضيلة أنّ صاحبها كسائر الناس مسكناً و ملبساً و مأكلأ و مشربأ بل أدون منهم بمراتب.

الا ترى أنّ رسول الله ﷺ لم يضع لبنة على لبنة و كان حجراته من ليف النخل و الحصير، و كان له ملبس رخيص بحيث إذا اشترى له قيص بأربعة دراهم لم يقبله معللاً بأنّه غالى الثمن، فأقال البيع و اشترى قيصاً بدرهمين و انفق الدرهمين الآخرين، و لم يأكل و لم يشرب إلاّ بقدر الحاجة من أرخص ارزاق الناس كالتمر و الشعير.

الأتري أنّ جهاز بنته الزهراء عليها السلام كان سبع عشرة قطعة غالبها من الطين، فبكى و قال: اللهم باركها، و ترى أنّ مهرها كان خمسة دراهم.

الأتري أنّه ﷺ كان يأمر أصحابه بالجلوس في مجلسه على هيئة الدائرة، حذراً من التراس في المجلس بحيث لم يكن للوارد عليه فيه أن يعرفه أو يميّزه عن أصحابه، فهو اقوى من الكلّ فضيلة و اضعف من الكلّ مؤنة.

الأتسمع أنّ علياً عليه السلام لم يلبث بعد مبايعة الناس له بالخلافة أن رجع إلى حفر البئر و غرس النخل اعانة للفقراء.

ثمّ لم يدنسه الدنيا و الحكم عليها حتّى أنّ بعض حواريه و هو الضمرة بكى و قال: رأيت افطاره من الخبز الشعير اليابس و الملح.

حَتَّى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا بَاتَ لَيْلَتِهِ الْآخِرَةَ فِي بَيْتِ بَنْتِهِ، فَرَأَى الْمَائِدَةَ مَزِينَةً بِالْخُبْزِ وَاللَّبَنِ وَالْمِلْحَ تَعْجَبَ وَقَالَ لَهَا: هَلْ رَأَيْتَ فِي أَدِمِي غَيْرَ آدَامٍ وَاحِدٍ قَطُّ؟! وَلَمَّا أَرَادَتْ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ الْمِلْحَ أَمَرَهَا بِأَخْذِ اللَّبَنِ.

وَمَا أَحْسَنَ فِي هَذَا الْبَابِ مَا كَتَبَهُ إِلَى عَثْمَانَ بْنِ حَنِيفٍ وَهُوَ عَامِلُهُ عَلَى الْبَصْرَةِ:
الَا وَأَنْ أَمَامَكُمْ قَدْ اكْتَفَى مِنْ دُنْيَاهُ بِطَمَرِيهِ، وَمِنْ طَعْمِهِ بِقَرْصِيهِ، الْا وَأَنْكُمْ لَا تَقْدُرُونَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَكِنْ أَعِينُونِي بِوَرَعٍ وَاجْتِهَادٍ وَعَفَّةٍ وَسَدَادٍ، فَوَاللَّهِ مَا كُنْتُ مِنْ دُنْيَاكُمْ تَبْرَأُ وَلَا أَدْخُرُ مِنْ غَنَائِمِهَا وَفَرَأُ، وَلَا أَعِدُّ لِبَالِي ثَوْبِي طَمْرَأً.... وَلَوْ شِئْتُ لَاهْتَدَيْتُ الطَّرِيقَ إِلَى مَصْقَى هَذَا الْعَسَلِ، وَلِبَابِ هَذَا الْقَمَحِ، وَنَسَائِجِ هَذَا الْقَرْزِ، وَلَكِنْ هِيَاتُ أَنْ يَغْلِبَنِي هَوَايَ وَيَقُودَنِي جَشْعِي إِلَى تَخْيِيرِ الْأَطْعَمَةِ - وَلَعَلَّ بِالْحِجَازِ أَوْ الْيَمَامَةِ مَنْ لَا طَمَعَ لَهُ فِي الْقَرْصِ، وَلَا عَهْدَ لَهُ بِالشَّبْعِ -.. أَأَقْنَعُ مِنْ نَفْسِي بَانَ يَقَالُ: هَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا أَشَارِكُهُمْ فِي مَكَارِهِ الدَّهْرِ، أَوْ أَكُونُ أَسْوَأَ لَهُمْ فِي جَشُوبَةِ الْعَيْشِ....^(١)

وَمِنْ جَمَلَةِ آثَارِ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ تَوَاضَعُ الْمُتَحَلِّيُّ بِهَا عِنْدَ النَّاسِ سَيِّئًا عِنْدَ الْفَقِيرِ وَالْوَضِيعِ، فَيَجْعَلُ نَفْسَهُ مِثْلَهُ غَيْرَ مُتَرْفَعٍ عَلَيْهِ.

أَمَّا سَمِعْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَأَى كَبِيرَ رَجُلٍ مَتَمَوِّلٍ عَلَى فَقِيرٍ أَعْمَى، غَضِبَ حَتَّى ظَهَرَتْ آثَارُ الْغَضَبِ عَلَى وَجْهِهِ فَنَزَلَتْ الْآيَاتُ الْأُولَى مِنْ سُورَةِ عَبَسَ:
﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * مَا يَدْرِيكَ لَعَلَّه يَزْكَى * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى﴾^(٢)

أَمَّا سَمِعْتُ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعَانَ الضَّعْفَاءَ وَالْفُقَرَاءَ حَتَّى حَمَلَ الْحَطَبَ لَهُمْ عَلَى ظَهْرِهِ؟!

وَمِنْ جَمَلَةِ آثَارِ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ أَنَّ الزَّاهِدَ فِي الرِّئَاسَةِ لَا يَبِيعُ أَخْرَاهُ أَوْ عَرْضَهُ طَلِبًا

للرئاسة، بل يطلب الرئاسة طلباً للعثور عليها، فلا يرضى بالخداع طلباً لها. هذا كما روى عن سيرة الرسول ﷺ أنه لم يقبل ان يجعل الرئاسة في آل شيخ طائفة بنى العامر و زعيمها حين طلب منه ﷺ اقراره و اقرار اهل بيته على زعامة الطائفة على ان يسلم هو و طائفته جمعاء، هذا مع كثرة عددهم وقوتهم و ضعف الاسلام و قلة المسلمين آنذاك، وكما روى عن سيرة امير المؤمنين حين اشار اليه عبدالرحمن بن عوف في الشورى بالخلافة على ان يتمسك بالقرآن و بالسنة و بطريقة الشيخين، ولكنه عليه السلام لم يقبل المعاهدة، فقبلها عثمان ثم خرج عن الشرط فكان ما كان و حدث ما حدث، و قال عليه السلام: والله لو اعطيت الاقاليم السبعة بما تحت افلاكها على ان اعصى الله في غلة اسلبها جلب شعيرة ما فعلته. (١)

اما سمعت قول القوم له عليه السلام: ابق معاوية، وهو كان يقول: أأطلب الرئاسة بالجور، و إذا عيروه بأنه لم يكن من السائسين قال: لولا التقي لكنت ادهي العرب.
و قد خرجنا عما كان دأبنا من الاختصار في تدوين هذا الأثر.

و موجز القول ان هذه الفضيلة تلازم فضائل كثيرة، و تترتب عليها حسنات و بركات جمّة. فان اردت ان تعرف هل فزت بهذه المكرمة الكبرى؟ فعليك بالبحث عن آثارها و الفحص عن علائها في نفسك.

و اعلم ان تهذيب النفس عن ضدها و هو حب الرئاسة و التحلية بهذه الفضيلة بحاجة ماسة إلى كفاح و مجاهدة نفسية، بعد أن ادركته رحمة الله سبحانه و عنايته، و لا ينحج لها إلا الأوحى من الناس في كل عصر. فمن تزين بهذه الفضيلة فلا غضب له، و لا جدال، و لا فخر، و لا عجب، و لا ما يماثل ذلك.

فبعد ذلك لا عجب ان سمعت ان رسول الله ﷺ قال: آخر ما يخرج عن قلوب الصّديقين حبّ الجاه.

و ربّما عاينا و جرّبنا رجالاً متّقين مقيدين بظواهر الشّرع في غاية التّقوى و التّقيد و لكن عند الامتحان يكرم الرجل أو يهان؛

نعم إنّ الواصلين إلى ذرى هذه الفضيلة و هم الصّدّيقون و الاحرار ليس عليهم اصر و لاغلّ، حيث إنّ الرسالة و الرسول و المرسل ليس إلّا لوضع الغلّ عنهم.

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ و يضع عنهم اصرهم و الاغلال الّتي كانت عليهم اولئك هم المفلحون﴾^(١)

توضيح ذلك أنّ الإنسان له ضالّ و هو الله تعالى، فيطلبه دائماً من غير فتورٍ و توانٍ ولكنّ اكثر الناس إلّا الاوحدى منهم يظنّون أنّ الدنيا هي هذه الضالّة فيطلبونها بدلاً من الله سبحانه و تعالى و لا يجدونها فيموتون غمّاً لها فان كانوا من اهل الجنّة في الدار الآخر ينزع عنهم غلّهم و يصلون على حسب مقامهم إلى مقصودهم.

قال تعالى: ﴿و نزعنا ما في صدورهم من غلّ تجري من تحتهم الانهار و قالوا الحمد لله الّذي هدانا لهذا و ما كنّا لنهتدى لولا ان هدانا الله﴾^(٢)

و ان كانوا من اهل النّار فيوضع غلّ على غلّهم من غير ان يُراحوا منه.

قال تعالى: ﴿انا جعلنا في اعناقهم اغلالاً فهي إلى الاذقان فهم مقمحون﴾^(٣)

فكذلك يكونون مغلولين بتلك الاغلال في الآخرة كما كانوا في الأولى.

قال تعالى: ﴿إذا الاغلال في اعناقهم و السلاسل يسحبون﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿و امّا من اوتى كتابه بشماله فيقول.... * ما اغنى عني ماليه * هلك

عني سلطانيه * خذوه فغلّوه * ثمّ الجحيم صلّوه * ثمّ في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه﴾^(٥)

فالواصلون إلى هذه الفضيلة هم الصديقون، السائرون بفضلهم ورحمته تعالى من منزل إلى آخر، ومن مرتبة إلى أخرى، بقلوب خالية عن كدورات الدنيا وأدناسها، منورة بنوره تعالى. فبخلو القلب عن الشواغل يعبدونه عبادة الأحرار، وهم الاوحدى من الناس.

فطوبى لهم و حسن مآب، فهم الذين في هذه الدنيا لاتعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة اعين جزاء بما كانوا يعملون، إذ انهم في هذه الدنيا عندالله، و مصيرهم إلى الله، و رجوعهم إلى الله تعالى.

قال تعالى: ﴿يا ايّها النّفس المطمئنّة * ارجعى إلى ربّك﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿انّ المتّقين في جنّات و نهر * في مقعد صدق عند مليك مقتدر﴾^(٢) فهم في هذه الدنيا احرار قلوبهم خالية من جميع التعلّقات، فخرجت من قلوبهم التعلّقات و الظلمات كلّها و دخل فيها نور الله تعالى.

قال تعالى: ﴿الله ولىّ الذين آمنوا يخرجهم من الظّلمات إلى النّور و الذين كفروا اوليائهم الطّاغوت يخرجونهم من النّور إلى الظّلمات اولئك اصحاب النّار هم فيها خالدون﴾^(٣)

فالخلود في نور الله تعالى هي هنا هو الخلود في جوار الله تعالى هناك.

قال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربّها ناظرة﴾^(٤)

والخلود في الظلمات و الحجب هي هنا خلود في الظلمات و الحجب هناك.

قال تعالى: ﴿كلّا انّهم يومئذ لمحبوبون﴾^(٥)

و الاغلال هي هنا اغلال هناك و العبادات هي هنا جنّات هناك.

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ﴾^(١)

وقال تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ﴾^(٢)

يا رب ليلتنا هذه هي ليلة عزاء عبدك الخالص مولنا امير المؤمنين عليه السلام - ليلة ٢١ رمضان المبارك لسنة ١٤١٤ -، وهي ليلة الجمعة المختصة بمولانا ولي العصر و الدهر عجل الله تعالى فرجه، وهي ليلة القدر التي نزلت فيها كتابك دفعةً على قلب سيد الاولين و الآخرين مولى الكل رسولك و نبيك صلى الله عليه و آله و سلم،

و كتبت هذه الاوراق فيها لما روى من ان احب الاعمال إليك في هذه الليلة مذاكرة العلم و كتابته، فاجعلها لي ذخراً و وقفاً لأن نكون اهلاً لها، واجعلنا بالقرآن و من نزل إليه و الذين ذكرت اسماءهم فيه و هم العترة الطاهرة صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين و جيهاً في الدنيا و الآخرة.

﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَ ذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَ اجْعَلْنَا لِمَنْتَقِينَ اِمَاماً﴾^(٣)

الرّذيلة الخامسة والعشرون: حبّ الرّئاسة

وهي تعلّق النفس بها، ورغبتها فيها، وتلهّيها اليها، وهي من شعب حبّ الدّنيا الذي هو رأس كلّ خطيئة، وقد أفردناها بالذكر نظراً إلى خطرها وعظمتها بين المهالك، كما أفرد القوم فصلاً للبحث عنها فلا يجوز إهمالها وغيض البصر عنها. وقلّ من نجى منها، وكثير من النّاس هلكوا بها من حيث يشعرون، واضلّتهم على علم، كما أنّ كثيراً منهم هلكوا بها من حيث لا يشعرون، واضلّتهم على غير علم.

وإنّ كثيراً من المتّقين فازوا بالخلاص من سائر الرّذائل، ولكن لم يفوزوا بالخلاص عن هذه الرّذيلة فاذهبتم إلى وادي الضّلالة، فهلكوا واهلكوا.

والاديان الباطلة والمذاهب العبثة لم تنشأ إلّا من هذه الرّذيلة، فأظّل أصحابها جمعاً قفيراً بها.

الآتري أنّ الاسلام مانال المحن والمصائب سيّما في بدء بعث الرسول ﷺ إلّا بهذه الرذيلة.

وإنّ جميع الانبياء والاصياء حتّى علماء الأمتة منذ بدء غيبة الامام عليّ عليه السلام إلى عصرنا هذا لم يسدّ طريقهم إلّا المتّصفون بهذه الرذيلة الموبقة؟.

قال الله تعالى: ﴿و ما ارسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما ارسلتم به كافرون﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿قال الملأ من قومه أنا لنريك في ضلال مبين﴾^(٢)
و نظير هاتين الكريمتين كثير في الكتاب المبين، حتى أن ذكر الله تعالى فيه الملأ الذين يصدّون عن سبيله ما يقرب من ثلاثين مورداً.
و المترف و الملأ هم الذين تمكّنت فيهم هذه الرذيلة، لأنّ الاتراف هو التوسّع في النعم و الملأ هم الذين يملأون عيون الناس خداعاً كالرؤساء و العلماء و الأثرياء و لا يسدّ عن سبيله تعالى إلا هذه الجماعة.

و من المؤسف عليه أنّ هذه الرذيلة تمكّنت في قلوب الناس كلّهم إلا من أيّده الله تعالى بفضله، فاقدر على ازالتها بالرياضات الشرعيّة.

فهذا سرّ ما اشتهر بين ارباب القلوب من أنّ نفسية الفرعون توجد في كلّ انسان، فلو أهملت من غير مباراةٍ معها، لتؤدّى إلى ادّعاء الربوبيّة، كما كان عليه الفرعون و من الواضح أنّ لا سبيل إلى ادّعاء النيابة أو الامامة أو النبوة أو الالوهيّة إلا بعد أن تمكّنت رذيلة حب الجاه في النفس، فيتنزّل المتصّف بها عن مدارج الكمال حتّى يدّعى الحلول و الالوهيّة - نعوذ بالله منها -.

فهذه النفسيّة لها مراتب شدة و ضعفاً، فالمرتبة الشديدة منها هي الرّعونة الفرعونيّة التي لم تزل و لاتزال في كلّ عصر و زمن، و المرتبة الضّعيفة منها هي حبّ رئاسة الأسرة و التحكّم عليها، زوجاً كان أو زوجةً.

بل المترأى من بعض الناس في قيامهم و قعودهم، بل في ما يجب عليهم من العبادات أو في المندوب منها كاتيان المشاهد المشرفة و اقامة مأتم الحسين عليه السلام و ما يشبهها ليس إلا

حصيلة هذه الرذيلة؛ فيأتى بذلك كلّ طلباً للجاء و الصيت بين الناس.

ثمّ إنّ حبّ الجاه و هو حبّ تسخير قلوب النّاس، و حبّ الرّئاسة و هو حبّ تسخير أنفسهم، و حبّ السمعة و هو حبّ كونه مشيراً بالبنان و الألسن، أمر لا ينفكّ عن الإنسان بمعنى أنّه لا منشأ له غير ذاته، فهو كحبّ المأكول و المشروب و النّساء و امثال ذلك، إلّا أنّ ذلك الحبّ امثاله قد يلزم حبّاً آخر أو يترتب عليه حبّ آخر.

مثلاً حبّ الرّئاسة يلزم الكبر و العجب و الغرور و الرّثاء و نحو ذلك، كما أنّه يترتب عليه الفساد و الظلم، بل كثيراً ما يكون بعض ذلك داعياً لطغيان الآخر، كحب الدنيا الذي يوجب محبة المكانة و الرتبة.

و لكن كلّ ذلك يعدّ من الذاتيات و مقتضيات النّفس الامّارة، لا أن ينشأ بعضه عن الآخر. فما اشتهر بين القوم من نشأ بعضه عن الآخر غير سديد، و في هذا البحث وقعت لهم اشتباهات بيّنة فراجع و تأمل فيها.

منها تصريحهم بأنّ حب الرّئاسة ممّا لا بدّ منه في تنظيم أمر المعاش، فليس من الرذائل بالاطلاق، بل الزائد على المحتاج إليه الذي فيه رعونة و نفسية فرعونية، هو القبيح فحسب؛ و ليس الأمر كذلك، إذ الحبّ ليس إلّا تعلّق القلب بالمحبوب، و تعلّق القلب بغير المحبوب الأوّل الحقيقي جلّ و علا قبيحٌ قليلاً كان أو كثيراً، و لا حرية إلّا بتحرير القلب عن جميع الشواغل و المشاغل غيره تعالى. هذا كلّّه بالنسبة إلى حبّ الجاه و الرّئاسة أمّا نفس الرّئاسة و المرتبة، فلبست بمذمومة بل الظاهر عن عدّة من آي القرآن الكريم كونها حسنةً مطلوبة.

قال الله تعالى: ﴿و لقد كتبنا في الزّبور من بعد الذّكر أنّ الارض يرثها عبادى الصّالحون﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم و عملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿و الذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرّة أعين و اجعلنا للمتقين إماماً﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿اذ قالت الملائكة يا مريم انّ الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيهاً في الدنيا و الآخرة و من المقرّبين﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿ربنا اننى اسكنت من ذريّتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة فاجعل افئدة من الناس تهوى إليهم و ارزقهم من الثمرات لعلمهم يشكرون﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿قال رب اغفر لي و هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى انك انت الوهاب﴾^(٥)

و قال تعالى: ﴿قال اجعلنى على خزان الأرض اننى حفيظ عليم﴾^(٦)

و قال تعالى: ﴿في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو و الآصال * رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله﴾^(٧)

و قال تعالى: ﴿الم نشرح لك صدرك * و وضعنا عنك ورك * الاذي نقض ظهرك * و رفعنا لك ذكرك﴾^(٨)

يظهر من الآيات بجلاء و وضوح انّ الرئاسة و الشهرة من خير النعم الالهية فكان الانبياء عليهم السلام يطلبونها و كان الله سبحانه و تعالى يجازيهم بها.

بل يظهر من بعض الآيات أنّه تعالى أراد ان يسخر الإنسان ما في السّموات و ما في الأرض.

قال تعالى: ﴿الم تروا أنّ الله سخر لكم ما في السّموات و ما في الارض و اسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة﴾^(١)

فتسخير القلوب و تسخير النفوس، و كون الإنسان مشيراً بالبنان مذكوراً في الألسن و الكتب، من الطاف الله تعالى، حيث لا طريق إلى احقاق الحق و ازهاق الباطل إلاّ بالرئاسة و المكانة فلا تعدّان مذمومتين غير مطلوبتين. أمّا تعلق النفس بها و تلهّيها و اشتغالها بجيازتها، فهو مذموم من غير ترديد كان في قليلها كتسخير قلب امرأة أو كثيرها كالحكم على الناس طراً.

فتلخص ممّا ذكرنا أنّ الجاه و المقام و الرّئاسة و الشّهرة ذاتها من حيث هي هي لا مطلوبة و لا مبغوضة، و المبغوض هو حبّ هذه الأشياء و المحبوب هو حبّها طلباً لاثبات الحقّ و ابطال الباطل بها.

فلوحازها من لا تعلق لقلبه بها، فقد وقع الحق في محله كالانبياء و الاوصياء و من يحذو حذوهم.

و بهذا صرح امير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة حيث قال لابن عبّاس: والله لهى - أي: نعله عليه السلام - احبّ الىّ من امرتكم، إلا ان اقيم حقاً أو ادفع باطلاً.^(٢)

و هذا هو الذي جعله تعالى جزاء للمتّقين، و عطيةً للأنبياء و الكملين، و هم بهذا يقيمون الحقّ و يحفظونه، و يبطلون الباطل، و لولا ذلك لاندرس الحقّ بيد الجبابة.

قال تعالى: ﴿و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض و لكنّ الله ذو

فضل على العالمين ﴿^(١)﴾

و قال تعالى: ﴿و لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع و بيع و صلوات و مساجد * الَّذِينَ اِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ وَ اَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ ^(٢)

و اما ان حازها المكب على الدنيا، و الحب لها المتعلق قلبه بها، فويل له و لذلك المجتمع الذي أمره بيده، حيث لا سبيل له إلا إلى الفساد و هلاك الحرث و النسل، و بذلك اشار الله تعالى في آيات:

قال: ﴿اِنَّ الْمُلُوكَ اِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً اَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا عِزَّةَ اَهْلِهَا اِذْلَةً﴾ ^(٣)

و قال الله تعالى: ﴿و لو اتَّبَعَ الْحَقُّ اَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْاَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ﴾ ^(٤)

و قال تعالى: ﴿وَ اِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْاَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَ يُهْلِكَ الْحَرْثُ وَ النَّسْلَ﴾ ^(٥)

و قال تعالى: ﴿اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ وَ جَعَلَ اَهْلُهَا شِيْعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ اِبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نَسَائِهِمْ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ^(٦)

و قال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَ رُهَبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ^(٧)

و قال تعالى: ﴿يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْاَحْبَارِ وَ الرُّهَبَانِ لِيَأْكُلُوْا اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَ يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ^(٨)

و قد أشرنا إلى أن القرآن الكريم يشير إلى الملأ الذين كانوا يصدون عن سبيل الله في ما

١- البقرة / ٢٥١	٢- الحج / ٤٠ - ٤١	٣- النمل / ٣٤
٤- المؤمنون / ٧١	٥- البقرة / ٢٠٥	٦- القصص / ٤
٧- التوبة / ٣١	٨- التوبة / ٣٤	

يقرب من ثلاثين آية. ولا علة لصدهم عن الحقّ إلّا أنّ حب الرّئاسة تمكّن في قلوبهم، ولا سيما في قلوب علمائهم وأوليائهم السوء، هذا بالنسبة إلى اصل هذه الرذيلة. أمّا بالنسبة إلى ما يلزمها، فكفاها قبحاً عدم فكّها عن النفاق و الرئاء، حيث إنّ التلازم بين الثلاثة أمر قهريّ قلماً يمكن انفكاك بعضها عن بعض.

توضيح ذلك: إنّ المحبّ للجاء لا همّ له إلّا استجلاب انظار الناس إلى نفسه و بسط الحكم على قلوبهم، و هذا يلزم التظاهر بمحاسن الاخلاق، و بالمحسنات الشرعيّة و العرفية، بل هو لا يبالي ان يكذب مرة و يتفاخر أخرى و يغتب ثلثاً بل لا يتألمك نفسه عن أن يباهت ليستجلب الناس، فلا شعار له الا المكر و لا دثار له إلّا الخديعة ثمّ إذا تمالك قلوبهم و سلّط عليهم، يحتاج إلى خديعة أخرى محافظةً على سلطته و ابقاءها.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾^(١)

و ممّا يجب ان نعلم، أنّ هذه الرّذيلة عند المتّصف بها تعدّ اعلى قدراً و شأنًا على سائر الرّذائل، فهو يغضّ البصر عن غيرها طلباً لها، فيكفّ عن أمواله و ملذّاته استجلاباً للمكانة في قلوب الناس فضلاً عن رفعه اليد عن زوجته و عرضه ليصل إليها.

و كلّ ذلك دليل على أنّ الرّئاسة احبّ إلى الإنسان غير المهذب من كلّ المشتهايات، و ليس هذا من طلبه الدنيا الدنيّة بعجب.

حكى أنّ حميد بن قحطبة و كان من رؤساء عسكر الرشيد، استفطر في شهر رمضان، فلما سئل عن ذلك؟ قال: إياساً من رحمة الله و غفرانه، حيث قتلتُ من ذريّة الزهراء سلام الله عليها ستين ذكراً بين غلام و رجلٍ. و ذلك أنّ الرشيد هارون سألتني ليلة عن مدى محافظتي على عهده فأجبتة افديك بمالي فلم يرض ففديته بنفسى فلم يرض ففديته بعرضى فلم يرض فقلت له افديك بديني فطاب وقته و أعطاني سيفاً و قال افعل كلّها أمرك به هذا

الغلام فأذهب بي الغلام إلى سجن فيه ستون ذكراً من بني الزهراء وأمرني بقتلهم، فقتلهم ذبحاً! فلا أطمع في رحمته و غفرانه تعالى. هذ تلخيص الحكاية بتحرير منا.

و كم لهذه الحكاية من نظير، و لو كانت هذه اكذوبة ولكن ما نشاهد اليوم ليس ممّا لا واقع له، فعلى سبيل المثال المحافظة التي تُدعى جمعية حقوق الإنسان، مع كونها متشكّلة عن أعلام علم الحقوق، فهل ترى فيما تقوم به شيئاً غير ازهاق الحق تقريباً بالشياطين و الظلمة؟

ا و لانرى انّ القرآن الكريم يقصّ علينا قصص نوح و ابراهيم و موسى و عيسى و خاتم الأنبياء - عليهم افضل صلوات الله تعالى - و معجزاتهم، و لكنّ الملاءم مع العلم بحقائيتهم انكروهم، بل اضلّوا الناس بخدعهم و مكرهم بل أراقوا دماء الأنبياء الطاهرة المقدّسة علماً منهم بأنّه لا ذنب لهم غير ايمانهم بالله العظيم.

قال تعالى: ﴿و ما نقموا منهم إلّا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد﴾^(١)

و في الختام نتذكّر امراً هاماً رفعاً لاشتباه وقع للقوم في المقام، و هو انّ المشتبهات و الملذّات و كذلك الآلام و الأسقام تنقسم إلى أقسام ثلاثة:

١ - ما يكون مرتبطاً بالجسم، كالأكل و الشرب و الراحة و اطفاء الشهوة الجنسيّة و نحو ذلك، و كالجوع و الظمأ و التّواني و نحوها، و هذا القسم من اللذّات و الآلام مشترك بين الإنسان و سائر الحيوانات، بل الحيوان أقوى من الإنسان في ساحة المشتبهات و اصبر منه في ساحة الآلام.

٢ - اللذّات الوهميّة و الخيالة، كالرّياسة و الجاه و جمع المال و نحو ذلك، و كالخمول و الانعزال و الفقر ممّا ليس بازائه شيء في الخارج فهو لا ينشأ إلّا من الوهم و الخيال.

ولله درّ الحكيم السّبز وارى مَنِيْنٌ حيث أنشد في منظومته:

كلّ ما في الكون وهمٌّ أو خيال أو عكوس في المرايا أو ظلال
 لأنّ الوقاع و الاكل و الشّرب، و كذلك الجوع و الظّمأ، لها ما يقابلها في العالم العيني
 المادى، و امّا الرّئاسة و نحوها فليست إلّا وهماً أو خيالاً.
 و لكن أسفاً على ابناء الدّنيا حيث يقدّمونها على كلّ من الاكل و الشّرب و الوقاع و
 نحوها، و لعلّ السّرّ في ذلك قوّة عالمى الوهم و الخيال بالنسبة إلى عالم الجسم و المادّة، فلا
 مرّة من كون آثار ذاك العالم أقوى من آثار هذا العالم.
 و هذه اللذّات و الآلام أيضاً مشتركة بين الإنسان و الحيوان.
 الا ترى انّ النمر و الأسد كيف تحبّ التّقّدّم، و انّ النمل و الذّئب كيف يحرص على جمع
 المال و نهبه؟.

٣- اللذّات و الآلام الرّوحية كالعلم و الاعانة، و الغلبة على الظّلم، و العدالة، و ابطال
 الباطل و اثبات الحقّ، و الاتصاف بالفضائل، و التهذيب عن الرّذائل و نحو ذلك.
 فهذه اللذّات و الآلام تختصّ بالانسان و لا نصيب للحيوان فيها و حقيقة الإنسان
 ليست إلّا من هذه اللذّات أو الآلام. و قد أشرنا إلى ما جرى بين امير المؤمنين عليه السلام و بين ابن
 عباس لما رآه يختصّف النعل بيده، فاعترض عليه، فأجابه عليه السلام: و الله لى احبّ الىّ من
 امرتكم إلّا ان اقيم حقّاً أو ادفع باطلاً.^(١)

فأراد عليه السلام اعلام الناس أن لا عناية له بالدنيا و ما يرجع إليها من المكانة و الرّئاسة إلّا
 ما يؤدّى إلى اثبات حق أو ازهاق باطل. و هذه هي سيرة الالهيين حيث لا يشتغل قلبهم
 بخسائس الدنيا الدنيّة كالأكل و الشرب و الوقاع إلّا بما لا بدّ منه.

النفس المتأهّلة تحبّ الله تعالى، و تحبّ ما يحبّه الله تعالى، و تحبّ الفضائل كلّها، و ليس
 شيء يصرفها عنها، و هي متوغّلة في ذلك الحبّ، و هو غالب على قلبها.

قال الله تعالى: ﴿ في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال ﴾ رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب و الابصار ﴿^(١)

بل أنها خلقت لذلك، قال تعالى: ﴿ و اصطنعتك لنفسى ﴾^(٢)

و وقع للغزالي في هذا البحث اشتباهات، و من المؤسف عليه أن الفيض المقدس و النراقيين تبعوه في ذلك الخطا و لكن لما لم يكن في كتابنا هذا مجالاً للمقابلة و الردّ و القبول، فلانخرج عما كنّا فيه من الاختصار، فراجع "إحياء العلوم" و "المحجة البيضاء" و "جامع السعادات" و "معراج السعادة" و تأمل فيها، تقف على خطأهم و زلتهم في هذا الباب. اللهم احفظنا عن الزلل و الخطأ بحق سيدنا محمد و آله الطاهرين المعصومين من الزلل و الخطأ صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين.

و نختم الكلام بذكر طائفةٍ من كلمات اهل البيت استنارةً منها.

روايات في طلب الرياسة

- * عن معمر بن خلاد، عن أبي الحسن عليه السلام أنه ذكر رجلاً فقال: أنه يحب الرياسة، فقال: ما ذئبان ضاريان في غنم قد تفرّق رعاؤها باضراً في دين المسلم من الرياسة. ^(١)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من طلب الرياسة هلك. ^(٢)
- * عن عبدالله بن مسكان قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: اياكم وهؤلاء الرؤساء الذين يترأسون، فوالله ما خفقت النعال خلف رجل إلا هلك واهلك. ^(٣)
- * قال أبو عبدالله عليه السلام: ملعون من ترأس، ملعون من همّ بها ملعون من حدّث بها نفسه. ^(٤)
- * عن أبي حمزة الثمالي قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: اياك والرياسة و اياك ان تطأ اعقاب الرجال، قال: قلت: جعلت فداك اما الرياسة فقد عرفتها و اما ان اطأ اعقاب الرجال فما ثلثا ما في يدي إلا ممّا وطئت اعقاب الرجال، فقال لي: ليس حيث تذهب، اياك ان تنصب رجلاً دون الحجة، فتصدّقه في كلّ ما قال. ^(٥)
- * عن أبي الربيع الشامي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال لي: ويحك يا ابا الربيع لا تطلبن

١ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب طلب الرياسة، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب طلب الرياسة، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب طلب الرياسة، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٨، باب طلب الرياسة، ح ٤

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٨، باب طلب الرياسة، ح ٥

الرّياسة و لا تكن ذنباً و لا تأكل بنا الناس فيفرك الله و لا تقل فينا ما لانقول في انفسنا فإنك موقوف و مسؤول لا محالة فان كنت صادقاً صدّقناك و ان كنت كاذباً كذّبناك. (١)

* عن محمد بن مسلم قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: اترى لا اعرف خياركم من شراركم؟ بلى و الله و ان شراركم من احب ان يوطأ عقبه، انه لابد من كذاب أو عاجز الرأى. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اول ما عصى الله تبارك و تعالى بستّ خصال: حبّ الدّنيا و حبّ الرّياسة و حبّ الطّعام و حبّ النساء و حبّ النوم و حبّ الرّاحة. (٣)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: ايتاك و الرّياسة، فما طلبها احد إلا هلك، فقلت له: جعلت فداك قد هلكنا اذا ليس احد منا إلا و هو يحبّ ان يذكر و يقصد و يؤخذ عنه، فقال: ليس حيث تذهب إليه أنما ذلك ان تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال و تدعوا الناس إلى قوله. (٤)

* قال أبو الحسن عليه السلام: ما ذنبان ضاريان في غنم قد غاب عنها رعاؤها باضّر في دين المسلم من حبّ الرّياسة، ثمّ قال: لكن صفوان لا يحبّ الرّئاسة. (٥)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٨، باب طلب الرّياسة، ح ٦

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٢٩٩، باب طلب الرّياسة، ح ٨

٣ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٥٣، باب ١٢٤، ح ٩

٤ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٥٣، باب ١٢٤، ح ١١

٥ - بحار الانوار، ج ٧٠، ص ١٥٤، باب ١٢٤، ح ١٣

الفصل الثالث و العشرون

الفضيلة الرابعة والعشرون: الشعور بالمسئولية
الرّذيلة السادسة والعشرون: التقصير قبال المسئولية

الفضيلة الرابعة والعشرون: الشعور بالمسؤولية

وهي ملكة فاضلة توجب خير الدنيا والآخرة وهي ملكة ترغّب صاحبها إلى العمل والوفاء بما في عهده من الملزومية شرعاً أو عقلاً أو عرفاً فالمتصف بهذه الخصلة كأنه يقوم بانجاح ما عليه من غير أن يشعر به، فلا يحتاج إلى أمرٍ أمرٍ أو تهديد منذرٍ.

أما سمعت أنّ امير المؤمنين عليه السلام لما أخبر بما فعله عسكر معاوية حين أن هجمت بانبار من نهب حُلّى امرأة يهوديّة غضب وقال: ولقد بلغنى ان الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة والآخرى المعاهدة فينتزع حجلها وقلبها وقلائدها ورعشها، ما تمتنع منه إلا بالاسترجاع والاسترحام ثم انصرفوا وافرین، ما نال رجل منهم كلم ولا اريق لهم دم فلو ان امرأ مسلماً مات من بعد هذا اسفاً ما كان به ملوما بل كان به عندى جديراً.^(١)

ولو لم يرد في الحث والترغيب إلى هذه الفضيلة إلا قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾^(٢) لكان وافياً لها.

و الظاهر ان المراد من الارتداد في الآية الشريفة هو الرجوع إلى الكفر العملي و بعبارة أخرى عدم اتّصاف النفس بالشعور بالمسؤولية و التلبّس بضدّه و هو الارتداد العملي الذي يقال له بالفارسية - بي تفاوتي -

فوعده الله تعالى في القرآن الكريم ان يأتي بقوم لهم هذا الشعور بعد أن ارتدّ المسلمون فهم المجاهدون في سبيل الله من غير ان يمنعهم مانع، حتّى لومة اللائم ثم أشار إلى أن إيمانهم راسخ في أنفسهم، فلهم المراتب العليا منه، فالله تعالى يعشقهم كما أنّهم يعشقون الله سبحانه و تعالى.

و قد استفاضت الروايات بين العامّة و الخاصّة في فضل الجماعة هذه و فضيلتهم.

و هذه الفضيلة مع كونها مقولة بالتشكيك، تنقسم باعتبار المتعلّق باقسام:

١ - المسؤولية قبال الشريعة و هذا القسم اهمّ الاقسام و ليس في الاسلام شيء اهمّ من الدّين، و الانبياء كلّهم تهيّئوا لأن يقدوا أنفسهم المقدّسة احياء للشريعة كما قال الحسين عليه السلام: اما ترون إلى الحق لا يعمل به و إلى الباطل لا يتناهي عنه ليرغب المؤمن في لقاء ربّه حقّاً حقّاً. (١)

من كان فينا باذلاً مهجته موطناً على لقاء الله نفسه فليرحل معنا فاني راحل مصباحاً، انشاء الله. (٢)

و هذه المسئوليّة هي حفظ الدّين و للحفظ بعدان: بعد الايمان و العمل به، و بعد المشاركة العامّة، و بهذين البعدين اشار الله تعالى في سورة العصر:

قال الله تعالى: ﴿و العصر * انّ الإنسان لفسى خسر الاّ الذين آمنوا و عملوا الصّالحات و تواصوا بالحقّ و تواصوا بالصّبر﴾ (٣)

١ - بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٨١، باب ٣٧، ح ٢

٢ - بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٦٧، باب ٣٧، ح ٢

٣ - العصر / ٣ - ١

وَأَمَّا بَعْدَ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ مِنَ الْإِتْيَانِ بِالْوَاجِبَاتِ وَالْمُسْتَحَبَّاتِ وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الْمَحْرَمَاتِ فَهُوَ الَّذِي هَتَمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ وَالْأُمَّةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَثْرَةُ عِبَادَاتِ أَهْلِ الْعَصْمَةِ عَلَيْهِمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَكَوْنُهَا مِنْ مَشَاقِّهَا، يَكْفِيكَ مِنْ أَنْ يَذْكُرَ شَيْءٌ مِنْهَا.

وَلِلْإِشَارَةِ إِلَى هَذَا الْإِهْتِمَامِ، نَكْتَفِي بِمَحْدِثَيْنِ شَرِيفَيْنِ مَرْوِيَّيْنِ عَنْ أَمِيرِ الْبَيَانِ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ الْمَتَّانِ: قَالَ: وَاللَّهِ لَأَنْ أَيْتَ عَلَى حَكِّ السَّعْدَانِ مُسَهِّدًا أَوْ أَجَرَ فِي الْإِغْلَالِ مُصَفِّدًا، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَالِمًا لِبَعْضِ الْعِبَادِ وَغَاصِبًا لَشَيْءٍ مِنَ الْحَطَامِ. (١)

وَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ أَعْطِيتُ الْأَقَالِمَ السَّبْعَةَ بِمَا تَحْتَ أَفْلَاكِهَا عَلَى أَنْ أَعْصِيَ اللَّهَ فِي غَمْلَةٍ اسْلَبَهَا جَلْبَ شَعِيرَةٍ مَا فَعَلْتُ. (٢)

وَأَمَّا بَعْدَ الْمَشَارَفَةِ الْعَامَّةِ فَيَكْفِيهِ الْآيَاتُ وَالرَّوَايَاتُ الْكَثِيرَةُ الْوَارِدَةُ فِي تِلْكَ الْفَرِيضَةِ. وَالْقُرْآنُ أَوَّلًا أَوْجِبَ قِيَامَ قَسَطٍ مِنَ النَّاسِ بِتَشْكِيلِ الْحَوَازَاتِ الْعِلْمِيَّةِ حِفْظًا لِبَيْضَةِ الْإِسْلَامِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (٣)

وَتَانِيًا: أَوْجِبَ قِيَامَ قَسَطٍ آخَرَ مِنْهُمْ بِتَشْكِيلِ مَنْظَمَةٍ لِتَوَلَّى شُؤُونَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (٤)

وَتَالثًا: أَوْجِبَ قِيَامَ النَّاسِ فَرَادَى بِهَذِهِ الْفَرِيضَةِ، حَتَّى عُلِّقَ كَوْنُ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ خَيْرِ

الامم على أدائهم هذا الأمر.

قال تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر﴾^(١)

و رابعاً: اوجب على كل فرد فرد من أعضاء المجتمع النقد اللاذع دفعاً للعيوب عن المجتمع و طلباً للفضائل و عبّر عن هذا الأمر بالتواصى بالحقّ و الصبر و له فيه تأكيدٌ بليغ. قال تعالى: ﴿و العصر * انّ الإنسان لفسى خسر * إلاّ الذين آمنوا و عملوا الصّالحات * و تواصوا بالحقّ و تواصوا بالصّبر﴾^(٢)

و ليس هذا النقد من باب الهمز أو اللمز، أى ذكر عيوب الرجل ظهر غيبه أو محضرته، بل هو ذكر العيوب طلباً لازالتها، كما في المرأة و قد روى عنهم: انّ المؤمن مرآة المؤمن.^(٣) أمّا الهمز و اللمز، فلا كلام في حرمتها.

قال تعالى: ﴿ويل لكل همزة لمزة... كلّا لينبذن في الحطمة * و ما ادراك ما الحطمة * نارالله الموقدة * التي تطلع على الافئدة﴾^(٤) و قال تعالى: ﴿و تواصوا بالحقّ و تواصوا بالصّبر﴾^(٥)

و خامساً: اوجب على المؤمنين أن ينقادوا قبال النقد، ثم رتب عليه ثواباً عظيماً. قال تعالى: ﴿فبشّر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولوا الالباب﴾^(٦)

هذا خلاصة القول في هذا الباب و تفصيله يحتاج إلى افراد كتاب به، و المرجو من فضله تعالى أن يوفّقنا لبسط الكلام فيه في الابواب الراجعة إلى الأخلاقيات.

١- آل عمران / ١١٠ ٢- والعصر / ١- ٣

٣- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٦٨، باب ١١، ح ١ ٤- الهمزة / ١- ٧

٥- والعصر / ٣ ٦- الزمر / ١٧- ١٨

٢- شعور الإنسان بمسؤوليته قبال نفسه و روحه، و هي أيضاً مسؤولية عظيمة، لأنّ الإنسان الذي لا روح له أو أسدل الحجب وراء روحه أو يكون مريضاً، ليس في قاموس القرآن إلّا حيواناً.

قال تعالى: ﴿يَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾^(١)

بل هو اضلّ منه.

قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾^(٢)

بل هو شرّ من كلّ دابة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبَكْمَ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٣)

رفع الحجب بالتوبة و اليقظة الدائمة، و بالتخلية بالرّياضات الدّينية، و بالدّعاء و التّوسّل، و بعد ذلك يمكن له التحلّي بالفضائل بربطٍ وثيقٍ بينه و بين المبدأ تعالى، حتّى يصل إلى مقام التّجلية و حينئذٍ لا مناص له من هبوب ريح الرحمة و جذبها التّفس إلى مقام القدس.

قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ

سَبِيلَ السَّلَامِ﴾^(٤)

و لو لا هذا السير من هذا الدار الفاني إلى ذلك الجنب المقدّس ليتوغّل الإنسان في المادّيات و يصوّر بصورها، فهو يصير حيواناً بل اضلّ منها.

و يختلج في النّفس انّ قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ و قوله تعالى: ﴿إِنَّ

شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبَكْمَ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ لا يكون تعبيراً و شتاً، بل هو اخبار عن نفس الامر حيث إنّ الرؤية القرآنيّة تحكم بأنّ المتوغّل في المادّة و المادّيات لا يشبه الإنسان

إلا من جهة مادته، وأما من حيث الصورة فليس إلا حيواناً، فإدّة الإنسان تزينت بالصورة الحيوانية الحمارية، أو الكلبية و ما إليها من الحيوانات الخسيسة.

قال تعالى: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿مِثْلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ﴾^(٢)

٣- شعور الإنسان بمسؤوليته قبال جسمه، و لا يخفى اهمية تلك المسؤولية، لأنّ الجسم للانسان كالبراق للعروج، و لولا الجسم لما يمكن لأحد أن يترقى إلى ذرى الكمال. فالمحافظة على الجسم مرغوب فيه في الكتاب و السنة.

قال تعالى: ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَ لَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَ اعْمَلُوا صَالِحاً﴾^(٥)

و قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالاً طَيِّباً﴾^(٦)

و قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَ حَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقْنَاهُمْ مِنَ

الطَّيِّبَاتِ﴾^(٧)

و نظيرها في القرآن كثير، و قد استفاضت من اهل البيت عليهم السلام :

من رغب عن سنّتي فليس منّي يعنى من رغب عن تنحية ميوله.

و ليس منّا من ترك دنياه لآخرته و لا آخرته لدنياه.^(٨)

فلا كلام في مسؤولية الرجل قبل جسمه، أمّا الكلام في اسرافه أو تبذيره قبالة، و هذا

٣- القصص / ٧٧

٢- الاعراف / ١٧٦

١- الجمعة / ٥

٦- البقرة / ١٦٨

٥- المؤمنون / ٥١.

٤- الاعراف / ٣٢

٨- الفقيه، ج ٣، ص ٩٤، باب ٥٨، ح ٣

٧- الاسراء / ٧٠

أيضاً حرام، حيث يؤدّي إلى ضعف الجسم أو سقمه، فالمرغوب فيه عقلاً و شرعاً هو حدّ التوسّط.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾^(١)
فلذا كما نهى عن اِهْمَال التّمايلات، نهى عن التّوغلّ في المشتريات.
قال رسول الله ﷺ: ابغض النّاس عند الله الاكول.

ابغض النّاس عند الله النّوّام.

ابغض النّاس عند الله البطّال.

وأوجز الكلام في هذا الباب وأخصره لفظة الاسراف، حيث اشار القرآن الكريم إليه
و حذّر عنه مبيناً ما يترتب عليه من المفساد العظيمة المؤدّية إلى قهره و عذابه!

قال تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ * فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ * وَظُلٌّ
مِّنْ يَّحْمُومٍ * لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٍ * أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ * وَكَانُوا يُصْرِّونَ عَلَى
الْحَنَثِ الْعَظِيمِ﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿وَإِذَا اردنا انْ نَّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ
فدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾^(٣)

تتمّة: إنّ من أعظم البلايا لجسم الإنسان و روحه، الحزن و الهمّ و الغمّ و الاضطراب و
الخوف بل ليس لهما بلاء اشدّ من ذلك البلاء، بل مضرة الحزن و الخوف للروح اشدّ من
مضرة الرذائل له.

و بالجملة: إنّ هذا البلاء يؤدّي إلى إماتة الروح، و لا يبقى من الجسم إلا ظاهره، لو لم
يؤدّه إلى قتله.

و قد أقرّ عليه السيكولوجيون، حيث ذهبوا إلى أنّ جميع الامراض الا ما شدّ منها

ناشئ عن الهم والحزن، فعبروا عنه بداءٍ لا دواء له!.

أما الاسلام فيشير أولاً إلى أن من دخل في حصن الله الحصين، فلا خوف عليه،

قال تعالى: ﴿إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾^(١)

و ثانياً ينبه الإنسان على أن لا فائدة في الحزن والخوف بعد العلم بتقدير الأمور تقديراً

ناشئاً عن المصلحة التامة اللازمة للنظام الأحسن،

قال تعالى: ﴿ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل

أن نبرأها أن ذلك على الله يسير * لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم﴾^(٢)

ولله درّ القائل:

رضا به داده بده وز جبین گره بگشا زبهر من و تودر اختیار نگشودند

و ثالثاً: بعد اليقين بأن صفات الله تعالى عين ذاته، ومنها الكرم والرحمة والعلم و

القدرة والحكمة والعدل، نستيقن لما أن ما يقع في الوجود ليس إلا مطابقاً للنظام الاتم وفيه

مصلحة تامة، بحيث أنه لو يمكن أن يبدل شيء منه ولو كان مثقال حبة، لكان ذلك مخالفاً

لحكمته، إذ الحكمة جعل الشيء في موضعه، والحكمة من صفاته والحكيم من اسمائه، فالعالم

بشراشه وأجزائه تام ليس فيه ما يضاد الرحمة والعدل والعلم.

و بعبارة أخرى: لو لم يكن مطابقاً للمصلحة والحكمة، فذلك أمّا لعدم كرمه أو لعدم

رحمته أو لجهله بالواقع أو لعجزه عن إيجاده أو لعدم كونه حكيماً عادلاً، وقد أشرنا إلى أن

ذلك كله منتفٍ عنه، فالشكل الأول من الأقيسة الاقترانية بطريق اللّم يدلّ على المطلوب

ولله درّ الحكيم السبزواري حيث قال في البحث عن الغاية:

ما ليس موزوناً لبعضٍ من نعم ففي نظام الكون كلُّ منتظم

ورابعاً: أن المناجى ربّه الذاكر له ذكراً كثيراً القاريء لكتابه حق الكتاب وداعيه حقّ

الدعاء يصل إلى مقامى التبتل و الانقطاع، فحينئذ لا خوف و لا حزن عليه، اذ لا موضوع للخوف و الحزن حتى يبتلى به،

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً * و إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً * إِلَّا الْمَصْلِينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَتِهِمْ دَائِمُونَ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿فِي بَيْوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَ يَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَ الْآصَالِ * رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤)

و قال تعالى: ﴿إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾^(٥)

و هذه الآية بالاتيان بصيغة النداء اللافتة للنظر و تقدّم الجارّ و المجرور تدلّ على ان لا دواء لهذا الداع إلا الصلوة و الدعاء و الذكر و لا سبيل للأولياء إلا آياه و الا تيّ و ردناها قبل هذه الآية تدلّ على أنّهم لا خوف عليهم و لا هم يحزنون.

قال امير المؤمنين عليه السلام في دعاء الخضر المشتهر باسم صحابه الجليل كميل بن زياد:

يا من اسمه دواء و ذكره شفاء و طاعته غنى، ارحم من رأس ما له الرجاء و سلاحه

البكاء.^(٦)

٤ - الشعور بالمسؤولية قبال العمر:

و العمر من اعزّ الاشياء و لا يمكن تقويمه بما في ايدي الناس فلهذا ترى نفسك لا ترضى بشرائه و لو كان ثمنه الدنيا بما فيها، هذا ولكن مع الأسف أن غفلة الإنسان عن معاشه و معاده، يعدم العمر و يهلكه و القرآن الكريم تنبيهاً لنا على هذه الدقيقة يحكى ندامة الإنسان

على تضييع العمر في مواقف الموت والقيامة وعند الدخول في الجحيم - أعاذنا الله منها -.

قال الله تعالى: ﴿رَبِّ ارْجِعُون لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا﴾^(١)

و قال الله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحاً غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ

أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾^(٣)

و الروايات في ذلك كثيرة منها قول الرسول ﷺ:

إذا كان يوم القيامة لم تزل قدما عبد حتى يسئل عن أربع: عن عمره فيما أفناه، و عن

شبابه فيما أبلاه، و عما اكتسبه من اين اكتسبه و فيما أنفق، و عن حبنا اهل البيت.^(٤)

و اغتنام العمر و رعاية النظم فيه، توجب ان يستفاد منه و لو كان قصيراً.

كما أنّ إضاعته و عدم النظم فيه يوجب فواته من غير ان يستفاد منه و لو تجاوز المائة،

هذا كما يشاهد من سيرة اعلام المخترعين و المؤلفين و غيرهم، حيث وفقوا بما يبهر منه

العقول في أعمارٍ غير طويلة فكم منهم ألف ما يربوا على مائة كتاب و رسالة و لم يكن له من

العمر حظاً وافراً، و كم منهم من لم يكن له عيش هنئٌ و لكنه بلغ ما أراد و رام، منهم شيخ

الطائفة الطوسي حيث ألف كثيراً من آثاره حين هجوم الأعداء على الشيعة و نهبهم دورات

كتبهم و مساجدهم و حتى بيوتهم، و كالشيخ الرئيس حيث ألف بعض آثاره في السجن، و

كالشهيدين حيث ألفا اللمعة و شرحه في السجن أو تحت رقابة العدو، و كالطباطبائي حيث

ألف الرياض حين هجوم العدو إلى النجف الأشرف و اباحتم دماء الشيعة فيها. و كالشيخ

النجفي حيث ما وقف عن تأليف موسوعته الفقهيّة القيّمة و التحقيق فيها حتى الليلة التي

أصاب فيها بموت ولده، و كصدر المتألهين و الخواجه نصير الملة و الدين و استاذنا السيد

مؤسس الدولة الإسلامية في إيران حيث كتبوا قسطاً من آثارهم في السجن أو المنفى، وقيل ان العلامة الحلي صنف كتابه قواعد الاحكام في مسيره إلى الكربلاء المقدسة و ان المحقق النراقي انشد منظومته الكبرى المسماة بالتاقيديس في دقائق كان يتوظأ فيها و كم لهم من الامثال!

فهؤلاء الكبراء الذين جاؤا بهذه المكتبة الضخمة الثرية للشيعة الامامية ما دونوا آثارهم وآلّفوها إلا تحت الضغط و كبس الاعداء و المحن الدائمة لكنهم باغتنام الفرص نالوا بما نالوا فشكر الله سعيهم حيث كانوا عاملين بما روى عن رسول الله ﷺ: ان لربكم في ايام دهركم نفحات، الافتعّروا لها. (١)

٥ - الشعور بالمسؤولية قبال الأسرة و الاقربين: وهي تنقسم إلى أقسام:
منها الشعور بالمسؤولية قبال الأبوين و هي من وجهة نظر القرآن من أعظم وظائف الإنسان.

قال الله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ إِيَّاكَ تَعْبُدُونَ إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا* وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ (٢)
و قال تعالى: ﴿وَ إِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَ صَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ (٣)

و في الآيتين من التأكيد البالغ ما يندر وجوده في غيرهما من المواضع.
و قد ثبت بالروايات و السير و التجربة ان خير الدنيا و الآخرة مرهون بالاحسان بالوالدين كما ثبت ان العاق لا خير له في الدارين و من آثار العقوق الوضعية الضنك في

المعيشة.

و منها: الشعور بالمسؤولية قبال الأولاد لأنه كما للابوين حقّ على الاولاد، كذلك للاولاد حقّ على الابوين و من تلك الحقوق: تربيتهم و تعليمهم العلوم سبباً علوم الدين من آية محكمة و سنّة قاننة و فريضة عادلة، أي: علم اصول الدين و فروعها و الأخلاق و تزويجهم حين بلغوا مبلغ الزواج، و العفو بل الصّح عن زلّاتهم. فلو طردا اولادهما بالعقوق فليعلما أنّ الله تعالى لا يعفو عنهما و لا يغفر لهما.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَأَنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١)

و منها: شعور الزوجة بمسؤوليتها قبال زوجها و شعور الزوج بمسؤوليته قبال زوجته كلّ في تدبير أمر بيتها. و تفصيل الكلام في هذا يحتاج إلى مجلّداتٍ عديدة، و نحن نكتفي هنا ببعض الكلام و لا نفصّله فيه، حيث صدر منا - والحمد لله - كتبٌ في هذا الموضوع بالسنة مختلفة.

و ممّا يناسب المقام على سبيل الاختصار: أنّ الربع المسكون تشكّل من ممالك و كلّ مملكة من بلاد، و كلّ بلدٍ من بيوت، فكلّ بيت كأنّها مملكة صغيرة و لابدّها من رئيس و من المعلوم أنّ الرّئاسة فوّضت على عاتق المرء لقوّة التعقّل فيه، و بوجوب النفقة عليه.

قال الله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا

انفقوا من أموالهم﴾^(٢)

ثمّ فوّضت معاونة المرء على عاتق المرأة لقوّة العطف و الحنوّ فيها، فلها ترتيب أمور البيت و تربية الاولاد.

و على حدّ قول الرسول ﷺ حين قسّم أمور البيت لامير المؤمنين و الزّهاء عليه السلام،

فقضى على فاطمة بخدمة ما دون الباب وقضى على علي بما خلفه فقالت فاطمة: فلا يعلم ما داخلني من السرور إلا الله. ^(١)

ولا يخفى أن نجاح الزوجين في سياسة البيت يحتاج إلى أمور: وهي أولاً: توافقهما من حيث الرأي والنظر وهذا محال، بل لا يمكن أزيد من خمسين بالمائة بحسب العرف، فالاسرة والبيت بحاجة ماسة إلى التواضع من جانب المرأة.

قال تعالى: ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ ^(٢)

وبالمروءة والعفو والصفح والمغفرة من جانب المرء.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَ

إِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ^(٣)

و ثانياً: إلى مراقبة الزوجين على البيت حتى يكون مستراحاً لهما ومزلاً لهماومهما وتوانيهما.

و تلك المراقبة تحتاج أولاً إلى كون كل منهما مسكناً للآخر - أي: محلاً لسكون نفسه - و

مأمناً لقلبه.

قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ

بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ ^(٤)

و ثانياً: إلى سياسة شؤون البيت المختلفة وقد قلنا أن سياسة امور البيت الداخلية على

المرءة و سياستها الخارجية على المرء.

و بعد ذلك كله، أن البيت يعدّ مكتب و معلّم ذلك المكتب هو الزوجين و التقصير في

تعليم كل الآخر و تعليمهما أولادهما ذنب عظيم.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾^(١)
 وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا ذَلِكَ هُوَ
 الْخُسْرَانِ الْمُبِين﴾^(٢)

هذا موجز فرضها، فلو قاما به فلها مثلها للشهداء من الأجر الجزيل.

قال أبو عبد الله عليه السلام: الكاد على عياله كالمجاهد في سبيل الله.^(٣)

وقال أبو إبراهيم عليه السلام: جهاد المرأة حسن التبعل^(٤)

أما لو قصرا فيه، فلها الخسران والعذاب في الدارين، أما في الدنيا فليس الدار لهما إلا
 كجحيم عاجلة فلها حياة مرة ولأولادهما عيش غير هنيئ، فيموت قلوبهم فيصرون
 كأموال بين الأحياء، ولا يتصور للأسرة عذاب فوق هذا العذاب.

وأما في الآخرة، فنكتفي هنا برواية، رواها الشيخ الحرّ في الوسائل عن
 رسول الله ﷺ:

من كان له امرئة تؤذيه لم يقبل الله صلواتها ولا حسنة من عملها حتى تعينه و
 ترضيه ... وكانت أول من ترد النار و على الرجل مثل ذلك الوزر والعذاب إذا كان لها
 موزياً ظالماً...^(٥)

ومنها الشعور بالمسؤولية قبال الجار:

وهذه مسؤولية هامة أيضاً، وأسفأ لنا حيث أهملناها كأنها لما وجبت علينا!

وفي الكتاب والسنة قبال هذا الفرض ما تقشعر منه الجلود،

١- التحريم / ٦ ٢- الزمر / ١٥

٣- الكافي، ج ٥، ص ٨٨، باب من كد على عياله، ح ١

٤- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٧، باب حق الزوج على المرأة، ح ٤

٥- وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١١٦، باب ٨٢، ح ١

قال الله تعالى: ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وبذى القربى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجَنْبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ
السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً﴾. (١)
وقال تعالى: ﴿فويل للمصلين الذين هم ساهون الذين هم يراؤون و
يمنعون الماعون﴾ (٢)

ثم في رواية فُتّر الماعون بما يحتاج الجار إليه من اساس البيت، و من الواضح ان ذلك
التعيين من باب الجرى و تعيين المصدق الكامل.

أما الروايات فهي كثيرة، منها:

ما روى عن رسول الله ﷺ: ما آمن بي من بات شبعاناً و جاره جائع. (٣)

و ما روى عنه ايضاً ﷺ: حرمة الجار على الجار كحرمة امه. (٤)

و منها قوله ﷺ: من كان جاره مريضاً فترك عيادته استخفافاً بحقه فقد تعلق
بغضن منه - بشجرة الزقوم - و من مات جاره فترك تشييع جنازته تهاوناً به فقد تعلق
بغضن منه. (٥)

و ما روى عن الكاظم عليه السلام: ليس حسن الجوار كف الاذى و لكن حسن الجوار
صبرك على الاذى. (٦)

و ما روى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: كل اربعين داراً جيران،

١- النساء / ٣٦ ٢- الماعون / ٤- ٦

٣- وسائل الشيعة، ج ٨، ص ٤٩٠، باب ٨٨، ح ١

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٦، باب حق الجوار، ذيل ح ٢

٥- بحار الانوار، ج ٨، ص ١٦٨، باب ٢٣، ح ١١

٦- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٧، باب حق الجوار، ح ٩

من بين يديه، و من خلفه و عن يمينه و عن شماله. (١)

٧- الشعور بالمسؤولية قبال المجتمع:

انّ الإنسان خُلِقَ مدنياً بحسب طبعه محتاجاً إلى آخرين و ليس له أن يعيش فريداً منسلخاً عن الآخرين.

قال الله تعالى: ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً و رحمة ربك خير ممّا يجمعون﴾ (٢)
فمن رحمة الله تعالى على الناس كما اشارت إليه هذه الآية الشريفة انّ كلّاً خلقوا بحسب الاستعداد لرفع حوائج الآخرين، فعلى كلّ طائفة منهم أن يقوم بقسطٍ من أمور المجتمع فمنهم من خُلِقَ لحفظ الناموس، و منهم من خُلِقَ لحفظ النظام، أو المعاش و ما إليها.
هذا بحسب التكوين، ثم شرع الله عليهم - رحمةً منه - أيضاً أن يهتمّ كلّ بالآخرين ليصلح أمر المجتمع، فيصلح معيشه الناس و حياتهم فيه ثمّ اكّد على ذلك حذراً من ضياع المجتمع وأمره.

قال رسول الله ﷺ: من اصبح لايهتمّ بامور المسلمين فليس بمسلم. (٣)

و قال ﷺ: انّ الله يحبّ عبداً اذا عمل عملاً احكمه. (٤)

و بعبارة اجود، قد استفاضت عن اهل البيت عليهم السّلام انّ المؤمن من يحبّ لغيره ما يحبّ لنفسه و يكره لغيره ما يكره لنفسه. (٥)

و نسمّى هذا الاذيّ ستظهرناه من الكتاب و السنة بقانون المواسات و معلوم أنّه ان

٢- الزّخرف / ٣٢

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٩، باب حد الجوار، ح ١

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ١

٤- وسائل الشيعة، ج ٢، ص ٨٨٣، باب ٦٠، ح ٢

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٦٩، باب حق المؤمن على اخيه و اداء حقه، ح ٢ و ٣ و ٥ و ١٤

اجرى هذا القانون وُعْمِلَ به تصير كلّ مدينةٍ مدينةً فاضلة، فلا رُفث ولا فسوق ولا جدال ولا خدعة ولا كذب ولا سرقة ولا نحو ذلك فيها. فلا فقر ولا فاقة ولا عزوبة ولا احتياج فيها.

فالمترأى في عصرنا من الاختلافات العنصرية والطبقية ثم كون بعض الناس من فئة الدخل الضعيف وبعضهم من الطبقة المالكة والعُدم بحسب الفرد والمجتمع ومشكلة الخوف والحزن فليس إلّا لعدم اجراء ذلك القانون.

و من المؤسّف عليه جدّاً في هذا العصر عدم اهتمام اصحاب المهن والحِرَف بأمور متجانسيهم ولو بلغت أجورهم على حِرَفهم أضعاف ما يستحقّونه.

وهكذا الأسف على ضعفهم في صنائعهم وما أنتجت أيديهم مع حضورهم في المجمع والمجالس الدينية وسماعهم توصية رجال الدين باستحكام العمل و اتقانه.

فهم منتحلون اسم المسلم وليس لهم في الاسلام من خلاق.

قال الله تعالى: ﴿ارايتم الذي يكذب بالدين ... فويل للمصلين الذين هم عن

صلاتهم ساهون الذينهم يراثون و يمنعون الماعون﴾^(١)

وفي الختام نذكر روايات تمسّكاً بأذيال كلام اهل البيت عليهم السلام ونرجوا منهم النّجاة من

هذه العويصة والتنبّه بالقيام بهذا القانون والعمل به بما يتيسّر انشاء الله تعالى.

روايات في المسؤولية

- * عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا معاشر قراء القرآن اتقوا الله عز وجل فيما حملكم من كتابه فاني مسئول و انكم مسئولون، اني مسئول عن تبليغ الرسالة و اما انتم فتسالون عما حملتم من كتاب الله و سنتي. ^(١)
- * عن رسول الله ﷺ: ... اني مسئول و انكم مسئولون. ^(٢)
- * عن النبي ﷺ: كلكم راع و كلكم مسئول عن رعيته. ^(٣)
- * عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام ... اتقوا الله في عباده و بلاده فانكم مسئولون حتى عن البقاع و البهائم... ^(٤)
- * عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلَّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئَلًا﴾ قال: يسال السمع عما سمع و البصر عما نظر إليه و الفؤاد عما عقد عليه. ^(٥)
- * عن امير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم: كل امرئ مسئول عما ملك يمينه و عياله. ^(٦)

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٦، باب فضل حامل القرآن، ح ٩

٢- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ١٤١، باب ٧، ح ٩٢

٣- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٣٨، باب ٣٥، ذيل ح ٣٦

٤- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ١٦٧

٥- الكافي، ج ٢، ص ٣٧، باب في ان الايمان مبثوث لجوارح البدن كلها، ح ٢

٦- ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٢٧، ح ٨٠٣٦

روايات في الدين والعمل به

- * قال علي بن الحسين عليه السلام: من عمل بما افترض الله عليه فهو من خير الناس. ^(١)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿اصبروا وصابروا ورابطوا﴾ قال: اصبروا على الفرائض وصابروا على المصائب ورابطوا على الائمة عليهم السلام. ^(٢)
- وفي رواية زادة: واتقوا الله ربكم فيما افترض عليكم.
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: اعمل بفرائض الله تكن اتقى الناس. ^(٣)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال الله تبارك و تعالى: ما تحبب الى عبدى با حب مما افترضت عليه. ^(٤)
- * عن أبي جعفر عليه السلام: كل عين باكية يوم القيامة غير ثلاث، عين سهرت في سبيل الله وعين فاضت من خشية الله وعين غضت عن محارم الله. ^(٥)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام يا موسى: ما تقرب الى المتقربون بمثل الورع عن محارمي فاني ابيحهم جنات عدن لا اشرك معهم احداً. ^(٦)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من ترك معصية الله مخافة الله تبارك و تعالى ارضاه الله يوم القيامة. ^(٧)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٨١، باب اداء الفرائض، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٨١، باب اداء الفرائض، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٨٢، باب اداء الفرائض، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٨٢، باب اداء الفرائض، ح ٥

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٨٠، باب اجتناب المحارم، ح ٢

٦ - الكافي، ج ٢، ص ٨٠، باب اجتناب المحارم، ح ٣

٧ - الكافي، ج ٢، ص ٨١، باب اجتناب المحارم، ح ٦

روايات في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: يكون في آخر الزمان قوم يتبع فيهم قوم مراؤون يتقرؤون و يتنسكون حدثاء سفهاء لا يوجبون امراً بمعروف و لا نهياً عن منكر إلا إذا امنوا الضرر يطلبون لا نفسهم الرخص و المعاذير يتبعون زلاة العلماء و فساد عملهم، يقبلون على الصلوة و الصيام و مالا يكلمهم في نفس و لا مال و لو اضرت الصلوة بسائر ما يعملون باموالهم و ابدانهم لرفضوها كما رفضوا اسمى الفرائض و اشرفها، ان الامر بالمعروف و النهي عن المنكر فريضة عظيمة بها تقام الفرائض، هنالك يتم غضب الله عز وجل عليهم فيعتمهم بعقابه فيهلك الابرار في دار الفجار و الصغار في دار الكبار، ان الامر بالمعروف و النهي عن المنكر سبيل الانبياء و منهاج الصالحاء، فريضة عظيمة بها تقام الفرائض و تأمن المذاهب و تحل المكاسب و ترد المظالم و تغمر الارض و ينتصف من الاعداء و يستقيم الامر فانكروا بقلوبكم و الفظوا بالسنتكم و صكوا بها جباههم و لا تخافوا في الله لومة لائم، فان اتعظوا و إلى الحق رجعوا فلا سبيل عليهم ﴿انما السبيل على الذين يظلمون الناس و يبغون في الأرض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم﴾^(١) هنالك فجاهدوهم بابدانكم و ابغضوهم بقلوبكم غير طالبين سلطاناً و لا باغين مالاً و لا مریدين بظلم ظفرأ حتى يفيثوا إلى امر الله و يمشوا على طاعته قال: و اوحى الله عز وجل إلى شعيب النبي صلى الله عليه و سلم، اني معذب من قومك مائة الف اربعين الفاً من شرارهم و ستين الفاً من خيارهم، فقال عليه السلام يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الاخيار ؟ فأوحى الله عز وجل اليه: داهنوا اهل المعاصي و لم يغضبوا لغضبي.^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما قدست أمة لم يؤخذ لضعيفها من قوتها بحقه غير

متنع. (١)

* عن محمد بن عمر بن عرفة قال: سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول: لتامرّن بالمعروف و لتنهّن عن المنكر أو ليستعملنّ عليكم شراركم فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم. (٢)

* عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليه السلام قال: ويل لقوم لا يدينون الله بالامر بالمعروف و النهي عن المنكر. (٣)

خطب امير المؤمنين عليه السلام فحمد الله و اثنى عليه و قال: اما بعد فاتّه أنّما هلك من كان قبلكم حيث ما عملوا من المعاصي و لم ينههم الربانيون و الاحبار عن ذلك و انهم امّا تمادوا في المعاصي و لم ينههم الربانيون و الاحبار عن ذلك نزلت بهم العقوبات فامروا بالمعروف و انهوا عن المنكر... (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انّ الله عزّ وجلّ بعث ملكين إلى اهل مدينة ليقلبها على اهلها فلما انتهيا إلى المدينة وجدا رجلاً يدعو الله و يتضرّع فقال: احد الملكين لصاحبه: اما ترى هذا الداعي؟ فقال: قد رايتّه و لكن امضى لما أمر به ربّي، فقال: و لكن لا احدث شيئاً حتّى اراجع ربّي فعاد إلى الله تبارك و تعالى فقال: يا ربّ انّي انتهيت إلى المدينة فوجدت عبدك فلاناً يدعوك و يتضرّع اليك، فقال: امض لما امرتك به فانّ ذارجل لم يتعمر وجهه غيظاً لي قط. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام انّ رجلاً من خثعم جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول

١ - الكافي، ج ٥، ص ٥٦، باب الامر بالمعروف، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٥٦، باب الامر بالمعروف، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٥٦، باب الامر بالمعروف، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٥، ص ٥٧، باب الامر بالمعروف، ح ٦

٥ - الكافي، ج ٥، ص ٥٨، باب الامر بالمعروف، ح ٨

الله اخبرني ما افضل الاسلام، قال: الامر بالمعروف و النهى عن المنكر، قال: فقال الرجل: قاي الاعمال ابغض إلى الله ؟ قال: الشرك بالله، قال: ثم ماذا ؟ قال قطيعة الرحم، قال: ثم ماذا ؟ قال: الامر بالمنكر و النهى عن المعروف. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام امرنا رسول الله ﷺ ان نلقى اهل المعاصي بوجوه مكفهرة. (٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: الامر بالمعروف و النهى عن المنكر خلقان من خلق الله فمن نصرهما اعزه الله و من خذلها خذله الله. (٣)

* عن محمد بن عرفة قال: سمعت ابا الحسن الرضا عليه السلام يقول: كان رسول الله ﷺ يقول: إذا امتي تواكلت الامر بالمعروف و النهى عن المنكر فليأذنوا بوقاع من الله تعالى. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: كيف بكم إذا فسدت نساءكم و فسق شبابكم و لم تأمروا بالمعروف و لم تنهوا عن المنكر، فقليل له: و يكون ذلك يا رسول الله ؟ فقال نعم و شر من ذلك كيف بكم إذا امرتم بالمنكر و نهيتم عن المعروف، فقليل له: يا رسول الله و يكون ذلك ؟ قال: نعم و شر من ذلك كيف بكم إذا رأيتم المعروف منكراً و المنكر معروفاً. (٥)

قال النبي ﷺ: ان الله عز وجل ليبغض المؤمن الضعيف الذي لا دين له فقليل له: و ما المؤمن الذي لا دين له ؟ قال: الذي لا ينهى عن المنكر. (٦)

١ - الكافي، ج ٥، ص ٥٨، باب الامر بالمعروف، ح ٩

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٥٨، باب الامر بالمعروف، ح ١٠

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٥٩، باب الامر بالمعروف، ح ١١

٤ - الكافي، ج ٥، ص ٥٩، باب الامر بالمعروف، ح ١٣

٥ - الكافي، ج ٥، ص ٥٩، باب الامر بالمعروف، ح ١٤

٦ - الكافي، ج ٥، ص ٥٩، باب الامر بالمعروف، ح ١٥

روايات في الروح

* عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه رفعه عن محمد بن داود الغنوي عن الاصبغ بن نباته قال: جاء رجل إلى امير المؤمنين عليه السلام فقال يا امير المؤمنين ان ناسا زعموا ان العبد لا يزني وهو مؤمن ولا يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن ولا يأكل الربا وهو مؤمن ولا يسفك الدم الحرام وهو مؤمن فقد ثقل على هذا وخرج منه صدرى حين ازمع ان هذا العبد يصلى صلاتى ويدعو دعائى ويناكحنى وانا كحه و يوارثنى و اوارثه وقد خرج من الايمان من اجل ذنب يسير اصابه فقال امير المؤمنين صلوات الله عليه صدقت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والدليل عليه كتاب الله، خلق الله عز وجل الناس على ثلاث طبقات وانزلهم ثلاث منازل وذلك قول الله عز وجل في الكتاب اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة والسابقون فاما ما ذكر من أمر السابقين فانهم انبياء مرسلون وغير مرسلين جعل الله فيهم خمسة ارواح روح القدس و روح الايمان و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن فبروح القدس بعثوا انبياء مرسلين وغير مرسلين وبها علموا الاشياء وبروح الايمان عبدوا الله ولم يشركوا به شيئا وبروح القوة حاهدوا عدوهم و عاجلوا معاشهم وبروح الشهوة اصابوا لذيق الطعام ونكحوا الحلال من شباب النساء و بروح البدن دبوا و درجوا فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم ثم قال: قال الله عز وجل تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس ثم قال في جماعتهم وايدهم بروح منه يقول اكرمهم بها ففضلهم على من سواهم فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم ثم ذكر اصحاب الميمنة وهم المؤمنون حقا باعيانهم جعل الله فيهم اربعة ارواح روح الايمان و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن فلا يزال العبد يستكمل هذه الارواح الاربعة حتى تاتي عليه حالات فقال الرجل يا امير المؤمنين ما هذه الحالات فقال اما اولاهن فهو كما قال الله عز وجل و

منكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا فهذا ينتقص منه جميع الارواح و ليس بالذى يخرج من دين الله لان الفاعل به رده إلى أرذل عمره فهو لا يعرف للصلاة وقتا و لا يستطيع التهجّد بالليل و لا بالنهار و لا القيام في الصف مع الناس فهذا نقصان من روح الايمان و ليس يضره شيئا و منهم من ينتقص منه روح القوة فلا يستطيع جهاد عدوه و لا يستطيع طلب المعيشة و منهم من ينتقص منه روح الشهوة فلو مرت به اصبح بنات آدم لم يحن اليها و لم يقم و تبقى روح البدن فيه فهو يدب و يدرج ياتيه ملك الموت فهذا الحال خير لان الله عزّوجلّ هو الفاعل به و قد تاتي عليه حالات في قوته و شبابه فيهم بالخطيئة فيشجعه روح القوة و يزين له روح الشهوة و يقوده روح البدن حتّى توقعه في الخطيئة فاذا لامسها نقص من الايمان و تفصى منه فليس يعود فيه حتّى يتوب فاذا تاب تاب الله عليه و ان عاد ادخله الله نار جهنم فاما اصحاب المشأمة فهم اليهود و النصارى يقول الله عزّوجلّ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم يعرفون محمّدا و الولاية في التوراة و الانجيل كما يعرفون ابناءهم في منازلهم و ان فريقا منهم ليكتمون الحق و هم يعلمون الحق من ربك انك الرسول إليهم فلا تكونن من الممترين فلما جحدوا ما عرفوا ابتلاهم الله بذلك فسلبهم روح الايمان و اسكن ابدانهم ثلاثة ارواح روح القوة و روح الشهوة و روح البدن ثم اضافهم إلى الانعام فقال ان هم الا كالانعام لان الدابة انما تحمل بروح القوة و تعتلف بروح الشهوة و تسير بروح البدن فقال له السائل احييت فلبى باذن الله يا امير المؤمنين.^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انّ للقلب أذنين فاذا همّ العبد بذنب قال له روح الايمان لا تفعل و قال له الشيطان: افعل، و إذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان.^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من مؤمن الا و لقلبه أذنان في جوفه، أذن ينفث فيها

١ - الكافي، ج ٢، ص ٢٨١، باب الكبائر، ح ١٦

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٢٦٧، باب ان للقلب اذنين.....، ح ٢

الوسواس الخناس، وأذن ينفث فيها الملك، فيؤيد الله المومن بالملك، فذلك قوله ﴿وأيدهم بروح منه﴾^(١)

* عن أبي خديجة قال: دخلت على أبي الحسن عليه السلام فقال لي: إن الله تبارك وتعالى أيد المومن بروح منه تحضره في كل وقت يحسن فيه ويتق و تغيب عنه في كل وقت يذنب فيه و يعتدى، فهي معه تهتز سروراً عند احسانه و تسيخ في الثرى عند اساءته، فتعاهدوا عباد الله نعمه باصلاحكم انفسكم تزدادوا يقيناً و ترجوا نفيساً ثميناً، رحم الله امرءاً هم بخير فعله أو هم بشر فارتدع عنه، ثم قال: نحن نؤيد الروح بالطاعة لله والعمل له.^(٢)

روايات في الجسم

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أئمانى الجسد على الخبز.^(٣)

* قال رسول الله ﷺ: اللهم بارك لنا في الخبز ولا تفرق بيننا وبينه، فلو لا الخبز ما صمنا ولا صلينا ولا آدينا فرائض ربنا عز وجل.^(٤)

* عن ابن اخى شهاب بن عيدر به قال: شكوت إلى أبي عبدالله عليه السلام ما القى من الالوجاع والتخم فقال لي تغدّ و تعش و لا تاكل بينها شيئاً فان فيه فساد البدن، اما سمعت الله عز وجل يقول: ﴿لهم رزقهم فيها بكرة و عشياً﴾^(٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اصل خراب البدن ترك العشاء.^(٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ترك العشاء مهزمة وينبغي للرجل إذا اسنّ إلا يبيت إلا

١ - الكافي، ج ٢، ص ٢٦٧، باب ان للقلب اذنين.....، ح ٣

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٢٦٨، باب الروح الاذي يد به المومن، ح ١

٣ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٦، باب ان ابن آدم اجوف.....، ح ٣ و ٧

٤ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٧، باب ان ابن آدم اجوف.....، ح ٦

٥ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٨، باب الغداء و العشاء، ح ٢

٦ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٨، باب فضل العشاء و كراهية تركه، ح ٢

وجوفه ممتلئ من الطعام. (١)

* عن سليمان بن جعفر الجعفرى قال: كان أبو الحسن عليه السلام لا يدع العشاء ولو بكعكة و كان يقول عليه السلام أنه قوة للجسم - وقال: ولا اعلمه الا قال: و صالح للجماع. (٢)

* عن جميل بن دراج قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: من ترك العشاء ليلة السبت و ليلة الاحد متواليين ذهبت عنه قوّته فلم ترجع إليه اربعين يوماً. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام عليكم بالهريسة فانها تنشط للعبادة اربعين يوماً و هي من المائدة الا تي نزلت على رسول الله ﷺ. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أكل الحيتان يذيب الجسم (٥)

* عن يوسف ابن ابراهيم قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام و على جبة خز و طيلسان خز، فنظر الى فقلت: جعلت فداك على جبة خز و طيلسان خز فما تقول فيه ؟ فقال: و ما بأس بالخز ؟ قلت: و سداه ابريسم، قال: و ما بأس بابريسم، فقد اصيب الحسين عليه السلام و عليه جبة خز، ثم قال: انّ عبدالله بن عباس لما بعثه امير المؤمنين عليه السلام إلى الخوارج فواقفهم لبس افضل ثياب به و تطيب بافضل طيبه و ركب افضل مراكبه فخرج فواقفهم فقالوا: يا ابن عباس بينا انت افضل الناس إذا اتيتنا في لباس الجبابة و مراكبهم، فتلا عليهم هذه الآية ﴿ قل من حرّم زينة الله الّتي أخرج لعباده و الطيبات من الرزق ﴾ فالبس و تجمل فانّ الله جميل يحب الجمال و ليكن من حلال. (٦)

١ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٨، باب فضل العشاء و كراهية تركه، ح ٣

٢ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٨، باب فضل العشاء و كراهية تركه، ح ٥

٣ - الكافي، ج ٦، ص ٢٨٩، باب فضل العشاء و كراهية تركه، ح ٨

٤ - الكافي، ج ٦، ص ٣١٩، باب الهريسة، ح ١

٥ - الكافي، ج ٦، ص ٣٢٣، باب السمك، ح ٦

٦ - الكافي، ج ٦، ص ٤٤٢، باب اللباس، ح ٧

روايات في العمر

❖ قال امير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

انّ عمرك مهر سعادتك ان انفذته في طاعة ربك.
انّ عمرك عدد انفاسك و عليها رقيب تحصيها.
فيها حسرة على ذى غفلة ان يكن عمره عليه حجة و ان تؤدّيه ايامه إلى شقوة.
قصر الأمل قان العمر قصير و افعل الخير فان يسيره كثير.
ليس بشيء اعزّ من الكبريت الاحمر إلا ما بقى من عمر المؤمن.
لا يعرف قدر ما بقى من عمره إلا نبيّ أو صديق.
طوبى لمن بادر الاجل و اغتتم المهل و تزوّد من العمل.
ان عمرك و قتك الاذي نت فيه.
انّ ماضى عمرك اجل و اتيه امل و الوقت عمل.
الاّيام صحائف آجالكم فخلّدوها احسن اعمالكم.
بادر شبابك قبل هرمك و صحتك قبل سقمك.
بئس الغريم النّوم، يفنى قصير العمر و يفوت كثير الاجر.
زد من طول املك في قصر اجلك، و لا تغرّنك صحّة جسمك و سلامة امسك، فانّ مدّة
العمر قليلة و سلامة الجسم مستحيلة.
السّاعات تنهب الاعمار.
انّ اللّيل و النّهار مسرعان في هدم الاعمار.
كيف يفرح بعمر تنقصه السّاعات.
ما اسرع السّاعات في الاّيام و اسرع الايام في الشّهور و اسرع الشّهور في السّنة و
اسرع السّنة في العمر.

لا بقاء لاعمار مع تعاقب الليل والنهار.
 احفظ عمرك من التضييع له في غير العباداة والطاعات.
 احذروا ضياع الاعمار فيما لا يبقى لكم ففاتها لا يعود.
 ان انفاذك اجزاء عمرك فلا تفنها إلا في طاعة ترفلك.
 ان المغبون من غبن عمره و ان المغبوط من انفذ عمره في طاعة ربه.
 كفى بالرجل غفلة ان يضيع عمره فيما لا ينجيه.
 من قصر في ايام امله قبل حضور اجله فقد خسر عمره و ضره اجله.^(١)
 روايات في حق الوالدين

* عن أبي ولاد الحنّاط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿و
 بالوالدين احساناً﴾ ما هذا الاحسان؟ فقال: الاحسان ان تحسن صحبتها و ان لا تكلمها
 ان يسألاك شيئاً مما يحتاجان إليه و ان كانا مستغنيين، اليس يقول الله عز وجل ﴿لن تنالوا
 البرّ حتّى تنفقوا ممّا تحبون﴾ قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام و اما قول الله عز وجل ﴿اما
 يبلغن عندك الكبر احدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أفّ و لا تنهرهما﴾ قال: ان اضجراك فلا
 تقل لهما أفّ و لا تنهرهما ان ضرباك، قال: ﴿و قل لهما قولاً كريماً﴾ قال: ان ضرباك فقل
 لهما: غفر الله لكما، فذلك منك قول كريم، قال ﴿و اخفض لهما جناح الذلّ من الرحمة﴾
 قال: لا تملأ عينيك من النظر إليهما إلا برحمة ورقة و لا ترفع صوتك فوق اصواتهما و لا يدك
 فوق ايديهما و لا تقدّم قدّامهما.^(٢)

* عن محمد بن مروان قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: ان رجلاً اتى النبي ﷺ
 فقال: يا رسول الله اوصني فقال: لا تشرك بالله شيئاً و ان حرّقت بالنار و عذبت إلا و قلبك

١- تصنيف غرر الحكم، ص ١٦٠، ١٥٩، ١٥٨

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٥٧، باب البرّ بالوالدين، ح ١

مطمئن بالايان، و والديك فاطعها وبرهما حيّين كانا أو ميّتين و ان امراك ان تخرج من اهلك و مالك فافعل فانّ ذلك من الايمان. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت: اى الاعمال افضل؟ قال: الصّلاة لوقتها وبرّ الوالدين و الجهاد في سبيل الله عزّ وجلّ. ^(٢)

* عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: سال رجل رسول الله ﷺ ما حقّ الوالد على ولده؟ قال: لا يسمّيه، و لا يمشی بين يديه و لا يجلس قبله و لا يستسبّ له. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لعبد الواحد الانصارى في برّ الوالدين في قول الله عزّ وجلّ ﴿و بالوالدين احساناً﴾ فظنّنا انها الآية التي في بنى اسرائيل ﴿و قضى ربّك ان لا تعبدوا إلا آياه و بالوالدين احساناً﴾ فلمّا كان بعد سألته فقال: هي التي في لقمان ﴿و وصّينا الإنسان بوالديه حسناً و ان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما﴾ فقال: انّ ذلك اعظم من ان يامر بصلتهما و حقهما على كلّ حال ﴿و ان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم﴾؟ فقال: لا بل يامر بصلتهما و ان جاهداه على الشّرك ما زاد حقهما إلا عظماً. ^(٤)

* قال أبو عبدالله عليه السلام ما يمنع الرّجل منك ان يبرّ والديه حيّين و ميّتين، يصلّى عنها و يتصدّق عنها و يحجّ عنها و يصوم عنها فيكون الذي صنع لهما و له مثل ذلك فيزيده الله عزّ وجلّ ببرّه و صلته خيراً كثيراً. ^(٥)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٥٨، باب البرّ بالوالدين، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٥٨، باب البرّ بالوالدين، ح ٤

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٥٨، باب البرّ بالوالدين، ح ٥

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٥٩، باب البرّ بالوالدين، ح ٦

٥ - الكافي، ج ٢، باب البرّ بالوالدين، ص ١٥٩، ح ٧

* عن معمر بن خلاد قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام ادعوا لوالدي إذا كانا لا يعرفان الحق؟ قال: ادع لهما و تصدق عنهما و ان كانا حيّين لا يعرفان الحق فدارهما فإن رسول الله ﷺ قال: ان الله بعثنى بالرحمة لا بالعقوب. (١)

روايات في حق الأولاد

* عن النبي ﷺ: احبوا الصبيان و ارحمهم فاذا وعدتموهم ففواهم فانهم لا يرون إلا انكم ترزقونهم. (٢)

* قال عليه السلام: اعدلوا بين اولادكم كما تحبون ان يعدلوا بينكم في البرّ و اللطف. (٣)

* عن النبي ﷺ: سمّوا اولادكم اسماء الانبياء و احسن الاسماء عبد الله و عبد الرحمن. (٤)

* قال عليه السلام: يلزم الوالدين من عقوب الولد ما يلزم الولد لهما من العقوب. (٥)

* عن الصادق عليه السلام: دع ابنك يلعب سبع سنين و يؤدّب سبعاً و الزمه نفسك سبع سنين فان فلح و إلا فانه من لا خير فيه. (٦)

* عن النبي ﷺ: اغسلوا صبيانكم من الغمر فان الشيطان يشم الغمر فيقرع الصبي في رقاده و يتأذى به الكاتبان. (٧)

١- الكافي، ج ٢، باب البرّ بالوالدين، ص ١٥٩، ح ٨

٢- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٢، باب ٢، ح ١٤

٣- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٢، باب ٢، ح ١٦

٤- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٢، باب ٢، ح ١٨

٥- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٣، باب ٢، ح ٢٢

٦- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٥، باب ٢، ح ٤٠

٧- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٥، باب ٢، ح ٤٥

* قال عليه السلام: اكرموا اولادكم واحسنوا آدابهم يغفر لكم. (١)

* قال علي عليه السلام: ابصر رسول الله ﷺ رجلاً له ولدان فقَبِلَ احدهما و ترك الآخر

فقال رسول الله ﷺ: فهلاً واسيت بينهما. (٢)

روايات في حق المرأة على الزوج

* عن اسحاق بن عمار قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام ما حق المرأة على زوجها الاذي ذا

فعله كان محسناً؟ قال: يشبعها و يكسوها و ان جهلت غفر لها و قال ابو عبدالله عليه السلام كانت

امراً عندابي عليه السلام تؤذيه فيغفر لها. (٣)

* عن ابي عبدالله عليه السلام جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فسألته عن حق الزوج على

المرأة، فخبّرها، ثم قالت: فما حقها عليه؟ قال: يكسوها من العرى و يطعمها من الجوع و ان

اذنبت غفر لها، فقالت: فليس لها عليه بشيء غير هذا؟ قال: لا، قالت: لا والله لا تزوجت

ابداً ثم ولّت، فقال النبي ﷺ: ارجعي، فرجعت، فقال: ان الله عز وجل يقول: و ان

يستعففن خير لهن. (٤)

* عن ابي عبدالله عليه السلام: اتقوا الله في الضّعيفين - يعني بذلك اليتيم و النساء - و انما هنّ

عورة. (٥)

* عن يونس بن عمار قال: زوجني أبو عبدالله عليه السلام جارية كانت لاسماعيل ابنه، فقال:

احسن اليها، فقلت: و ما الاحسان اليها؟ فقال: اشبع بطنها و اكس جثتها و اغفر ذنبها، ثم

١- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٥، باب ٢، ح ٤٤

٢- بحار الانوار، ج ١٠١، ص ٩٧، باب ٢، ح ٦١

٣- الكافي، ج ٥، ص ٥١٠، باب حق المرأة على الزوج، ح ١

٤- الكافي، ج ٥، ص ٥١١، باب حق المرأة على الزوج، ح ٢

٥- الكافي، ج ٥، ص ٥١١، باب حق المرأة على الزوج، ح ٣

قال: اذهبي وسطك الله ما له. (١)

* عن شهاب بن عبد ربّه قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما حقّ المرأة على زوجها؟ قال: يسدّ جوعتها ويستر عورتها ولا يقبح لها وجهاً فإذا فعل ذلك فقد والله أدّى حقّها، قلت: فالدهن؟ قال غباً يوم و يوم لا، قلت: فاللحم، قال: في كلّ ثلاثة فيكون في الشهر عشر مرّات لا أكثر من ذلك، قلت: فالصّبغ؟ قال: والصّبغ في كلّ ستّة اشهر و يكسوها في كلّ سنة اربعة اثواب، توبين للشتاء و توبين للصيف و لا ينبغي ان يفقر بيته من ثلاثة اشياء: دهن الرأس و الخلّ و الزّيت و يقوتهنّ بالمدّ، فأنّى اقوت به نفسي و عيالي و ليقدر لكلّ انسان منهم قوته فان شاء اكله و ان شاء وهبه و ان شاء تصدّق به و لا تكون فاكهة عامّة إلا اطعم عياله منها و لا يدع ان يكون للعيد عندهم فضل في الطّعام ان يسنى من ذلك شيئاً لا يسنى لهم في سائر الايام. (٢)

* قال رسول الله ﷺ: اوصاني جبرئيل عليه السلام بالمرأة حتّى ظننت أنّه لا ينبغي طلاقها إلا من فاحشة مبيّنة. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام انّ رجلاً من الانصار على عهد رسول الله ﷺ خرج في بعض حوائجه فعهد إلى امرأته عهداً إلا تخرج من بيتها حتّى يقدم قال: و انّ اباها مرض فبعثت المرأة إلى النّبى ﷺ فقالت: انّ زوجى خرج و عهد الىّ ان لا اخرج من بيتى حتّى يقدم و انّ أبى قد مرض فتامرني ان اعوده؟ فقال رسول الله ﷺ: لا، اجلسى في بيتك و اطيعى زوجك قال: فثقل فارسلت إليه ثانياً بذلك، فقالت: فتامرني ان اعوده؟ فقال: اجلسى في بيتك و اطيعى زوجك، قال: فمات أبوها فبعثت إليه انّ أبى قد مات فتامرني ان

١ - الكافي، ج ٥، ص ٥١١، باب حقّ المرأة على الزوج، ح ٤

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٥١١، باب حقّ المرأة على الزوج، ح ٥

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٥١٢، باب حقّ المرأة على الزوج، ح ٦

أصلى عليه؟ قال: لا، اجلسى في بيتك واطيعى زوجك، قال: فدفن الرجل فبعث اليها رسول الله ﷺ أن الله قد غفر لك و لا بيبك بطاعتك لزوجك. (١)

* خطب رسول الله ﷺ النساء فقال: يا معاشر النساء تصدقن ولو من حليكن ولو بتمرة ولو بشق تمرة فإن أكثر كن حطب جهنم ان كن تكثرن اللعن العشرة، فقالت امرأة من بنى سليم لها عقل: يا رسول الله اليس نحن الامهات الحاملات المرضعات، اليس من البنات المقيات و الاخوات المشفقات فرق لها رسول الله ﷺ فقال: حاملات والذات مرضعات رحيمات، لولا ما يأتين إلى بعولتهن ما دخلت مصلية منهن النار. (٢)

روايات في حق الزوج على المرأة

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله ما حق الزوج على المرأة؟ فقال لها: ان تطيعه و لا تعصيه و لا تصدق من بيته إلا باذنه و لا تصوم تطوعاً إلا باذنه و لا تمنعه نفسها و ان كانت على ظهر قتب و لا تخرج من بيتها إلا باذنه و ان خرجت من بيتها بغير اذنه لعنتها ملائكة السماء و ملائكة الارض و ملائكة الغضب و ملائكة الرحمة حتى ترجع إلى بيتها، فقالت: يا رسول الله من اعظم الناس حقاً على الرجل؟ قال: والده، فقالت: يا رسول الله من اعظم الناس حقاً على المرأة؟ قال: زوجها، قالت: فمالى عليه من الحق مثل ماله على؟ قال: لا و لا من كل مائة واحدة، قال: فقالت: و الذي بعثك بالحق نبياً لا يملك رقبتى رجل ابداً. (٣)

* قال أبو عبد الله عليه السلام أيما امرأة باتت و زوجها عليها ساخط في حق لم تقبل منها صلاة حتى يرضى عنها و أيما امرأة تطيبت لغير زوجها لم تقبل منها صلاة حتى تغتسل من

١ - الكافي، ج ٥، ص ٥١٣، باب ما يجب من طاعة الزوج على المرأة، ح ١

٢ - فروع الكافي، ج ٥، ص ٥١٣، ما يجب من طاعة الزوج على المرأة، ح ٢.

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٥٠٦، باب حق الزوج على المرأة، ح ١

طيبها كفلسها من جنابتها. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: ثلاثة لا يرفع لهم عمل، عبد آبق وامرأة زوجها عليها ساخط والمسبل ازاره خيلاء. (٢)

* عن أبي ابراهيم عليه السلام: جهاد المرأة حسن التبعل. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: ثلاثة لا تقبل لهم صلاة، عبد آبق من مواليه حتى يضع يده في ايديهم وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ورجل امّ قوماً وهم له كارهون. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: انّ قوماً اتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله انا رأينا اناساً يسجد بعضهم لبعض، فقال رسول الله ﷺ: لو امرت احداً ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله ما حقّ الزوج على المرأة؟ قال: اكثر من ذلك، فقالت: فخبّرني عن بشيء منه فقال: ليس لها ان تصوم إلا باذنه يعني تطوعاً ولا تخرج من بيتها إلا باذنه وعليها ان تطيب باطيب طيبها وتلبس احسن ثيابها وتزيّن باحسن زينتها وتعرض نفسها عليه غدوة وعشيّة واكثر من ذلك حقوقه عليها. (٦)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: اتت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: ما حقّ الزوج على المرأة فقال: ان تجيبه إلى حاجته وان كان على قتب ولا تعطى شيئاً إلا باذنه فان فعلت

١- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٧، باب حقّ الزوج على المرأة، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٧، باب حق الزوج على المرأة، ح ٣

٣- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٧، باب حق الزوج على المرأة، ح ٤

٤- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٧، باب حق الزوج على المرأة، ح ٥

٥- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٧، باب حق الزوج على المرأة، ح ٦

٦- الكافي، ج ٥، ص ٥٠٨، باب حق الزوج على المرأة، ح ٧

فعلينا الوزرولة الاجر و لا تبيت ليلة و هو عليها ساخط، قالت: يا رسول الله و ان كان ظالماً؟ قال: نعم، قالت: و الذي بعثك بالحق لا تزوجت زوجاً ابداً. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ للنساء: لا تطولن صلواتكن لتمنعن ازواجكن. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان امرأة اتت رسول الله ﷺ لبعض الحاجة فقال لها: لعلك من المسوفات، قالت: و ما المسوفات يا رسول الله؟ قال: المرأة التي يدعوها زوجها لبعض الحاجة فلا تزال تسوفه حتى ينعس زوجها و ينام فتلك لا تزال الملائكة تلعنها حتى يستيقظ زوجها. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: نهى رسول الله ﷺ النساء ان يتبتلن و يعطلن انفسهن من الازواج. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا ينبغي للمرأة ان تعطل نفسها و لو تعلق في عنقها قلادة و لا ينبغي ان تدع يدها من الخضاب و لو تمسحها مسحاً بالحناء و ان كانت مسنة. (٥)

روايات في حق الجار

* عن عمر بن عكرمة قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له: لي جار يؤذيني، فقال: ارحمه، فقلت: لا رحمه الله، فصرف وجهه عني، قال: فكرهت ان ادعه فقلت: يفعل بي كذا و كذا و يفعل بي و يؤذيني، فقال: رأيت ان كاشفته انتصفت منه؟ فقلت: بلى أربي عليه

١ - الكافي، ج ٥، ص ٥٠٨، باب حق الزوج على المرأة، ح ٨

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٥٠٩، باب كراهية ان تتبتل النساء و يعطلن انفسهن، ح ١

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٥٠٨، باب كراهية ان تمتع النساء ازواجهن، ح ٢

٤ - الكافي، ج ٥، ص ٥٠٩، باب كراهية ان تتبتل النساء و يعطلن انفسهن، ح ١

٥ - الكافي، ج ٥، ص ٥٠٩، باب كراهية ان تتبتل النساء و يعطلن انفسهن، ح ٢

فقال: انْ ذَاتَمَنْ يَحْسُدُ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِذَا رَأَى نِعْمَةً عَلَى أَحَدٍ فَكَانَ لَهُ أَهْلٌ جَعَلَ بَلَاءَهُ عَلَيْهِمْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَهْلٌ جَعَلَهُ عَلَى خَادِمِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ اسْهَر لَيْلَهُ وَأَعَاظَ نَهَارَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آتَاهُ رَجُلٌ مِنَ الْإِنصَارِ فَقَالَ إِنِّي اشْتَرَيْتُ دَاراً فِي بَنِي فَلَانٍ وَإِنْ أَقْرَبَ جِيرَانِي مَتَى جَوَاراً مِنْ لَا أَرْجُو خَيْرَهُ وَلَا أَمْنُ شَرَّهُ، قَالَ: فَامر رسول الله ﷺ علياً عليه السلام و سلیمان و اباذر - و نسيت آخر و اظنه المقداد - ان ينادوا في المسجد باعلى اصواتهم بانه لا ايمان لمن لا يامن جاره بوائقه، فنادوا بها ثلاثاً ثم اوماً بيده إلى كل اربعين داراً من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله. (١)

* عن أبي عبدالله، عن ابيه عليه السلام قال: قرأت في كتاب علي عليه السلام ان رسول الله ﷺ كتب بين المهاجرين و الانصار و من لحق بهم من اهل يثرب ان الجار كالنفس غير مضار و لا أثم و حرمة الجار على الجار كحرمة امه. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: حسن الجوار يزيد في الرزق. (٣)

* عن أبي مسعود قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: حسن الجوار زيادة في الاعمار و عمارة الديار. (٤)

* عن الحكم الخياط قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: حسن الجوار يعمر الديار و يزيد في الاعمار. (٥)

* عن عبد الصالح عليه السلام قال: ليس حسن الجوار كف الاذى و لكن حسن الجوار

١ - الكافي، ج ٢، ص ٦٦٦، باب حق الجوار، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٦٦٦، باب حق الجوار، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٦٦٦، باب حق الجوار، ح ٣

٤ - الكافي، ج ٢، ص ٦٦٧، باب حق الجوار، ح ٧

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٦٦٧، باب حق الجوار، ح ٨

صبرك على الاذى. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال و البيت غاصّ باهله: اعلّموا انه ليس منا من لم يحسن مجاورة من جاوره. (٢)

* عن أبي حمزة قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: المؤمن من آمن جاره بوائقه، فقلت: وما بوائقه؟ قال: ظلمه و غشمه. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فشكا إليه اذى من جاره، فقال له رسول الله ﷺ اصبر، ثم اتاه ثانية فقال له النبي ﷺ اصبر ثم عاد إليه فشكا ثالثة فقال النبي ﷺ للرجل الذي شكّا إذا كان عند رواح الناس إلى الجمعة فاخرج متاعك إلى الطريق حتّى يراه من يروح إلى الجمعة فاذا سألوك فاخبرهم قال: ففعل فاتاه جاره المؤذى له فقال له: رد متاعك فلك الله على ان لا اعود. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ما امن بى من بات شبعا و جاره جائع، قال: و ما من اهل قرية يبيت (و) فيهم جائع ينظر الله إليهم يوم القيامة. (٥)

* عن أبي جعفر عليه السلام: من القواصم الفواقر التي تقصم الظهر جار السوء ان رأى حسنة اخفاها و ان رأى سيئة افشاها. (٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: عليكم بحسن الجوار فإن الله عزّ وجلّ أمر بذلك. (٧)

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٧، باب حقّ الجوار، ح ٩

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٨، باب حقّ الجوار، ح ١١

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٨، باب حقّ الجوار، ح ١٢

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٨، باب حقّ الجوار، ح ١٣

٥- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٨، باب حقّ الجوار، ح ١٤

٦- الكافي، ج ٢، ص ٦٦٨، باب حقّ الجوار، ح ١٥

٧- بحار الانور، ج ٧١، ص ١٥٠، باب ٩، ح ١

في مناهي النبي ﷺ انه قال: من خان جاره شبراً من الارض جعلها طوقاً في عنقه من تخوم الارضين السابعة حتى يلتقي الله يوم القيامة مطوقاً إلا ان يتوب و يرجع وقال: من آذى جاره حرّم الله عليه ربح الجنة و ماواه جهنم و بشس المصير و من ضيّع حق جاره فليس منا و ما زال جبرئيل يوصيني بالجوار حتى ظننت انه سيورّثه. (١)

* عن أبي بصير قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: من كفّ اذاه عن جاره اقاله الله عزّ وجلّ عثرته يوم القيامة و من عفّ بطنه و فرجه كان في الجنة ملكاً محبوراً و من اعتق نسمة مؤمنة بنى الله له بيتاً في الجنة. (٢)

* عن النبي ﷺ قال: من آذى جاره طمعاً في مسكنه ورثه الله داره. (٣)

روايات في المسؤولية الاجتماعية

* قال رسول الله ﷺ: انسك الناس نسكاً انصحهم جيباً و اسلمهم قلباً لجمع المسلمين. (٤)

* عن سفيان عينة قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: عليك بالنصح لله في خلقه، فلن تلقاه بعمل افضل منه. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام ان النبي ﷺ قال: من اصبح لا يهتم بامور المسلمين فليس منهم و من سمع رجلاً ينادي يا للمسلمين فلم يجبه فليس بمسلم. (٦)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الخلق عيال الله فاحبّ الخلق إلى

١- بحار الانور، ج ٧١، ص ١٥٠، باب ٩، ح ٢

٢- بحار الانور، ج ٧١، ص ١٥٠، باب ٩، ح ٣

٣- بحار الانور، ج ٧١، ص ١٥٠، باب ٩، ح ٤

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٦٣، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ٢

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ٣

٦- الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ٥

الله من نفع عيال الله و ادخل على اهل بيت سروراً. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام يقول: سئل رسول الله ﷺ من احب الناس إلى الله؟ قال: انفع الناس للناس. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: و قولوا للناس حسناً قال: قولوا للناس حسناً و لا تقولوا إلا خيراً حتى تعلموا ما هو. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال في قول الله عز وجل ﴿ و قولوا للناس حسناً ﴾ قال قولوا للناس احسن ما تحبون ان يقال فيكم. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال في قول الله عز وجل ﴿ و جعلني مباركاً ايماً كنت ﴾ قال نفاعاً. (٥)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: انما المؤمنون اخوة بنواب و ام و إذا ضرب على رجل منهم عرق سهر له الاخرون. (٦)

* عن جابر الجعفي قال: تقبضت بين يدي أبي جعفر عليه السلام فقلت: جعلت فداك ربّما حزنت من غير مصيبة تصيبني أو أمر ينزل بي حتى يعرف ذلك اهلي في وجهي، و صديقي، فقال: نعم يا جابر ان الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان و اجرى فيهم من ريح روحه فلذلك المؤمن اخو المؤمن لابيّه و امه، فاذا اصاب روحاً من تلك الارواح في بلد من

١- الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ٦

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ٧

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٦٤، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ٩

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٦٥، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ١٠

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٦٥، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ١١

٦- الكافي، ج ٢، ص ١٦٥، باب اخوة المؤمنين، ح ١

البلدان حزن حزن هذه لأنها منها. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المؤمن اخو المؤمن، عينه و دليله، لا يخونه ولا يظلمه ولا يغشه ولا يعده عدة فيخلفه. (٢)

* عن أبي بصير قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: المؤمن اخو المؤمن كالجسد الواحد، ان اشتكى شيئاً منه وجد الم ذلك في سائر جسده، و ارواحهما من روح واحدة، و ان روح المؤمن لاشد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها. (٣)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: المسلم اخو المسلم هو عينه و مرآته و دليله، لا يخونه ولا يخدعه ولا يظلمه ولا يكذبه ولا يفتابه. (٤)

١ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين، ح ٢

٢ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين، ح ٣

٣ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين، ح ٥

الرّذيلة السّادسة والعشرون: التّقصير قبال المسؤوليّة

تقصير الإنسان قبال فرضه ينشأ في أكثر الموارد عن الفشل، وهو ضعف و تراخ يحدث عند شدّة، كما أنّ الكسل ضعفٌ يحدث للجسم عندها، فالفشل و الكسل يمنعان الإنسان من خير الدّنيا و الآخرة.

قال الكاظم عليه السلام: اِيّاكَ و الضجر و الكسل فانهما يمنعانك حظّ الدّنيا و الآخرة. (١)
إلاّ أنّ المراد من الفشل ههنا - و ان كان عامّاً - هو التّقصير قبال المفروض على الانسان، فالغافل عن مسؤوليّته غير دقيق الشعور بها هو الفشل.
قال الله تعالى: ﴿و لقد صدقكم الله وعده اذ تحسّونهم باذنه حتّى إذا فشلتم و تنازعتم في الامر و عصيتم من بعد ما اريكهم ما تحبّون﴾ (٢)
قال تعالى: ﴿و لو اريكهم كثيراً لفشلتم و لتنازعتم في الامر﴾ (٣)
و قال تعالى: ﴿اذ همّت طائفتان منكم ان تفشلا و الله وليّهما و على الله فليتوكّل المؤمنون﴾ (٤)

٢- آل عمران / ١٥٢.

١- بحار الانوار، ج ٦٦، ص ٣٩٥، باب ٣٨، ح ٧٩.

٤- آل عمران / ١٢٢

٣- الانفال / ٤٣

و قال تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاوْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارْهُونَ﴾^(٣)
و قد اشارت هذه الآيات إلى نكته لطيفة و هي تلازم هذه الرذيلة الرذائل الأخرى، كمحبة الدنيا والرّياء و الفسق و الفجور و مخالفة الرسول على علمٍ بأنه وليّ الامر و متابعة النفس و الهوى.

و لعلّ السّرّ في ذلك أنّه إذا لم تشعر بفرضه الذي هو محرّكه نحو العمل، فلا محالة تحركه رذيلة، و هي الهوى التي تنجرّ إلى التشاجر بينه و بين متجانسيه و أبناء نوعه، و مخالفة الرسول، و الرّثاء في العمل، و الخوف من الجهاد و الفرار عنه، و عن غيره من فرائضه ثم تبريرها و توجيهها بما لا يقبله العقل، فهذه رذيلةٌ تلازمها رذائل آخر من ناحية، و تترتب عليها رذائل و سيئاتٌ من ناحيةٍ أخرى و سير تواريخ الحضارة يشهد بأنّ الشعور بالمسؤولية هو السبب الوحيد في تقدّم أقوامٍ، كما أنّ التقصير قبالها هو العامل الفريد في تأخّر آخرين.

فالذلة تلازم هذه الرذيلة، و إنّ ذلك من سنّة الله التي لا تتغيّر و لا تبدّل، و العزّة تلازم الشعور بالمسؤولية و قد تبه القرآن بذلك حيث قال:

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذَا تحَسَّنْتُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ﴾^(٤)

و ما حدث قبيل اليوم بمدينة الخليل بفلسطين من هجوم اليهود الصهيونيين على

مسجدٍ و اطلاق النار و الرصاص على المصلّين صلاة الفجر، ثم سموط الدول الاسلاميّة العربية و سكاتها قبال هذه المصيبة، لم يكن إلّا ناتجاً عن تقصيرها قبال فرضها، و فشّلها ما يجب عليها، أضف إلى ذلك سموط منظّمة الأمم المتّحدة مخافة الدول العظمى، و كم لهذا الواقعة من نظائر تقع في كلّ شهرٍ إن لم نقل أنّها تقع في كلّ يوم! و ليس ضعف المسلمين ذلك إلّا لاتّصافهم بهذه الرذيلة، و لا يرضى عنهم الدول العظمى إلّا بفسوخ تلك الرذيلة في أنفسهم، لتكونوا ربّاً لهم مالكاً على ثرواتهم الأرضيّة و غيرها، حتّى تخرجهم عن دين الله سبحانه و تعالى.

قال الله تعالى: ﴿ولن ترضى عنك اليهود و لا النصارى حتّى تتّبع ملتهم﴾^(١)
ولله درّ من قال بالفارسيّة.

چشم باز و گوش باز و این عمی وه عجب از چشم باندی خدا
و لولا تعدّد مذمّة الله تعالى هذه الرذيلة في كتابه، ليكفيك ان تعرف انّ هذه الرذيلة من أولى الرذائل و أقبحها، و هي موجبة لخسران الدّنيا و الآخرة.

قال الله تعالى: ﴿قل الله ثمّ ذرهم في خوضهم يلعبون﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿ذرهم ياكلوا و يتمتّعوا و يلهمهم الامل فسوف يعلمون﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿من يضل الله فلا هادي له و يذرهم في طغيانهم يعمهون﴾^(٤)

و جاءت الآيات بعتابٍ مفضّع، حيث أخبر اولاً بأنّه تعالى يكلّمهم إلى أنفسهم، فهم كدودة القزّ الّتي كلّما زادت في عمله، ازدادت القيود على نفسه، حتّى لا يمكن لها أن تنجو منها.

قال تعالى: ﴿يومئذ يتذكّر الإنسان و انّى له الذّكرى﴾^(٥)

ثم أخبر ثانياً بأنه تعالى يذرهم في طغيانهم يعمهون فكأنهم حيوانٌ حتى أخرجهم الله تعالى من ولايته، فالصورة صورة الإنسان و السيرة سيرة الوحوش و الحيوان. و قد أشرنا فيما مضى من هذا الكتاب أن هذه الآيات ليست إلا في مقام الاخبار، فلا انشاء فيها. و المراد اخبارها عن كونهم في مرتبة الحيوان بحسب الواقع و نفس الأمر، لا انتسابهم إليها خفة لهم و ازدراءً بشأنهم.

ثم إن هذه الرذيلة لما كانت من الملكات فلا محالة تكون مقولة بالتشكيك، كما أن ضدها مقولة بالتشكيك و لها مراتب شدة و ضعفاً، فالمرتبة الشديدة منها هي لمن نزلت فيه: ﴿ قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ﴾ فلا شعور بالمسؤولية فيه اصلاً، فهو كميت بين الاحياء.

و المرتبة الضعيفة منها فيمن مهّد الشيطان عليه سبيلاً، فيما إذا غلب عليه حبّ الدنيا بمعناه العام، أو اقبلت الموانع إليه فرفعت عنه ذلك الشعور، كغالب الناس، بل كلهم إلا من نذّ منهم.

و المرتبة الوسطى التي لها عرض عريض توجد في المذبذبين بين الصنفين لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء، و هي أيضاً كضدّها تنقسم باعتبار المتعلق إلى اقسام:

و هي التقصير في الدين، و التقصير بحسب الرّوح، و التقصير بحسب الجسم، و التقصير بحسب العمر، و التقصير بحسب البيت، و التقصير بحسب المجتمع.

و بعض الناس مقصّرون إلى الغاية في الدين و المعنويّة، و لكنهم يشعرون بمسؤوليتهم قبال أجسامهم و هم كثيرون و هذا دأب المنغمرين في المادّة من أبناء الزمان، حيث هجروا المعنويّة و رضوا بما استجلبوا من العوائد الفانية المادّية، يراعون الجسم و يهملون الرّوح، فاولئك كالانعام بل هم اضلّ، لأنّ الغافل عن بعده النفسى هو شرّ الدّوابّ.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١)

و بعض الناس يجتهدون فيما يرجع إلى بعدهم النفسى الروحى و لكن يقصّرون في بعدهم المادى و هذا أيضاً خطأ و قد فصلنا الكلام في حرمة لو انجزّ إلى متاركة الدنيا و الانسلاک في سلك الرهبان، و قد أوردنا ما ورد عن الصادق عليه السلام: ليس ممّا من ترك دنياه لآخرته^(٢)

و بعض الناس يضيّعون عمرهم و لا يستفيدون عن فُرصهم بل يهملون العمر والفُرص اهمالاً، مع تقيّدهم الاجمالى بالشریعة و امورهم النفسیّة و البيت و المجتمع و ما إلى ذلك؛ و لاریب في خطأهم أيضاً و لو كان طريقتهم إلى الصواب أقرب من طريق الآخرين. كما انّ الشاعر بمسؤولیته قبال بیته الغافل عنها قبل مجتمعه أيضاً ليس إلا في عداد المخطئين.

قال رسول الله ﷺ: من اصبح لا یهتمّ بامور المسلمين فليس بمسلم^(٣).

و قال الشاعر بالفارسیّة:

بنی آدم اعضای یکدیگرند که در آفرینش ز یک گوهرند
چو عضوی به درد آورد روزگار دگر عضوها را نماند قرار
تو کز محنت دیگران بی غمی شاید که نامت نهند آدمی
و من الناس من يشعر بمسؤولیته الجماعیّة مع غفلته عن مسؤولیته قبال أسرته و أقربائه كالأصدقاء و الجيران، فهو المبعد عن رحمة الله تعالى، حیث تمكّن فيه قسوة القلب و صلابته، فیا ترى لو غفل رجلٌ عن حیوانٍ جائع أليس قاسی القلب؟، فكیف بمن غفل عن حوائج أبیه، أو أمه، أو جاره، أو أسرته؟ و لاریب في أنّه لاسبیل للقساة إلى رحمته سبحانه

٢- من لا یحضره الفقیه، ج ٣، ص ١٥٦، ح ٣٥٦٨.

١- الانفال / ٢٢

٣- الکافی، ج ٢، ص ١٦٣، باب الاهتمام بامور المسلمين، ح ١

و تعالى. قال: ﴿فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله﴾^(١)

فتلخص انّ الإنسان الكامل الذي حاز الكمالات كلّها، له الشعور التامّ بمسؤولياته فكلّما زاد في شعوره بها، زاد في كماله، وكلّما نقص عن شعوره هذا، نقص عن كماله، حتّى يهبط إلى مرتبة الدوّابات غير الشاعرات بما لها من الفرض.

و في الختام نأتى بنكتة هامة لافتين نظر القارئ الكريم إليها، وهي أنّ الاسلام ليس الا شريعة جامعة بأجزائها المتشعبة المرتبطة بعضها ببعض، فلا يمكن أن يُقبل بعض أجزائها و يُرفض الآخر، لا في العقيدة و لا في الاتيان بالاركان و الاعمال،

قال الله تعالى: ﴿و يقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعض و يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلاً﴾ * اولئك هم الكافرون حقاً و اعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً^(٢)

و من المؤسف عليه ما جرت عليه سيرتنا من الأخذ بما يلائم أهوائنا و رفض الثقل على أنفسنا، كمن يكون جليس الكتاب العزيز حمامة المسجد و لكنّه يفرّ من فرضه في ماله و لو كان ثرياً، و كمن يتّصف بضده، فلا صلاة له و لا صوم و لا غيرهما من الفرائض مع كونه مولهاً باقامة ما أتم الحسين عليه السلام و بزيارة العتبات و المشاهد المشرفة و هم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله: اولئك هم الكافرون حقاً، فهم حمقاء الاسلام غير المتّصّفين بواقعه.

فتلخص ممّا قلنا أنّه لا معنى لأن يُكفّر ببعضه و يؤمن بالآخر، حيث ان انكار البعض و الكفر به يساوق انكار الكلّ و الخروج عن ربه الاسلام. و عليه فلا يمكن للمرء المسلم أن يشعر ببعض مسؤولياته و يهمل بعضها الآخر، لان فضيلة الشعور بالمسؤوليّة لا يتأتّى إلا بالاتيان بجميعها.

و في الختام نأتى بروايات في ذمّ هذه الرذيلة ان شاء الله تعالى.

روايات في ذمّ التقصير

- * عن أبي عبدالله عليه السلام: قال عدوّ العمل الكسل. (١)
- * عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قال ابي عليه السلام لبعض ولده: اياك و الكسل و الضجر فانها يمنعانك من حظّك من الدّنيا و الآخرة. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من كسل عن طهوره و صلاته فليس فيه خير لامر آخرته و من كسل عمّا يصلح به أمر معيشته فليس فيه خير لامر دنياه. (٣)
- * عن أبي جعفر عليه السلام قال: ائني لا بغض الرجل - أو ابغض للرجل - ان يكون كسلاناً عن أمر دنياه و من كسل عن أمر دنياه فهو عن أمر اخرته اكسل. (٤)
- * عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: اياك و الكسل و الضجر فانك ان كسلت لم تعمل و ان ضجرت لم تعط الحق. (٥)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا تستعن بكسلان و لا تستشيرنّ عاجزاً. (٦)
- * عن ابان بن تغلب قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: تجنّبوا المني فانها تذهب بهجة

١ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل ح ٢.

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل ح ٣.

٤ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل ح ٤.

٥ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل ح ٥.

٦ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل ح ٦.

ما خوّلتهم و تستصغرون بها مواهب الله تعالى عندكم و تعقبكم الحسرات فيما و همتم به انفسكم. (١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: ان الاشياء لما ازدوجت ازدوج الكسل و العجز فنتجا بينها الفقر. (٢)

* كتب أبو عبدالله عليه السلام إلى رجل من اصحابه: اما بعد فلا تجادل العلماء و لا تمار السفهاء فيبغضك العلماء و يشتمك السفهاء و لا تكسل عن معيشتك فتكون كلاً على غيرك - أو قال: على اهلك. (٣)

* عن بشير الدهان قال: سمعت ابا الحسن موسى عليه السلام يقول: ان الله جلّ و عزّ يبغض العبد التّوام الفارغ. (٤)

* عن علي بن عبد العزيز قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام ما فعل عمر بن مسلم ؟ قلت جعلت فداك اقبل على العبادة و ترك التجارة فقال: ويحه اما علم ان تارك الطلب لا يستجاب له، ان قوماً من اصحاب رسول الله ﷺ لما نزلت ﴿من يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب﴾. (٥) اغلقوا الابواب و اقبلوا على العبادة و قالوا: قد كفينا فبلغ ذلك النبي ﷺ فارسل اليهم، فقال ما حملكم على ما صنعتم ؟ قالوا: يا رسول الله تكفل لنا بارزاقنا فاقبلنا على العبادة فقال: انه من فعل ذلك لم يستجب له، عليكم بالطلب. (٦)

١ - الكافي، ج ٥، ص ٨٥، باب كراهية الكسل ح ٧.

٢ - الكافي، ج ٥، ص ٨٦، باب كراهية الكسل ح ٨.

٣ - الكافي، ج ٥، ص ٨٦، باب كراهية الكسل ح ٩.

٤ - الكافي، ج ٥، ص ٨٤، باب كراهية النوم و الفراغ، ح ٢ - ٥ - تحريم ٧ /

٦ - الكافي، ج ٥، ص ٨٤، باب الرزق من حيث لا يحتسب، ح ٥.

- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ليس منا من ترك دنياه لاخرته ولا آخرته لدنياه. (١)
- * قال العالم عليه السلام: اعمل لدنياك كأنك تعيش ابداً و اعمل لا خرتك كأنك تموت غداً. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال: انى لاحب ان ارى الرجل متحرّفاً في طلب الرزق، ان رسول الله ﷺ قال: اللهم بارك لامتى في بكورها. (٣)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لاتكسلوا في طلب معاشكم فان آباءنا قد كانوا يركضون فيها و يطلبونها. (٤)
- * وقال أبو جعفر عليه السلام: انى اجدنى امقت الرجل يتعذّر عليه المكاسب فيستلقى على قفاه و يقول: اللهم ارزقنى و يدع ان ينتشر في الارض و يلتمس من فضل الله و الذرة تخرج من حجرها تلتمس رزقها. (٥)
- * وقال امير المؤمنين عليه السلام: ان الله تبارك و تعالى يحب المحترف الامين. (٦)
- * روى عن الفضل بن يسار قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام انى قد تركت التجارة فقال: فلا تفعل افتح بابك و ابسط بساطك و استرزق الله ربك. (٧)
- * قال الصادق عليه السلام: لا خير فيمن لا يحب جمع المال من حلال فيكف به وجهه و

١- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٥٦، باب المعاش و المكاسب ح ٣.

٢- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٥٦، باب المعاش و المكاسب ح ٤.

٣- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٥٧، باب المعاش و المكاسب ح ٨.

٤- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٥٧، باب المعاش و المكاسب ح ١١.

٥- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٥٨، باب المعاش و المكاسب ح ١٤.

٦- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٥٨، باب المعاش و المكاسب ح ١٥.

٧- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٦٥، باب المعاش و المكاسب ح ٤١.

يقضى به دينه و يصل به رحمه. (١)

* قال الصادق عليه السلام: من سعادة المرء ان يكون القيم على عياله. (٢)

* قال الصادق عليه السلام: كفى بالمرء اثماً ان يضع من يعول. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال: اياك و الكسل و الضجر فانها مفتاح كل سوء انه من كسل لم يؤد حقاً، و من ضجر لم يصبر على حق. (٤)

* قال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام: ان الله تعالى ليبغض العبد النوام، ان الله تعالى ليبغض العبد الفارغ. (٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام: عليك بالسعى و ليس عليك بالنجح. (٦)

١- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٦٦، باب المعاش و المكاسب ح ٥٠.

٢- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٦٨، باب المعاش و المكاسب ح ٦٣.

٣- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٦٨، باب المعاش و المكاسب ح ٦٥.

٤- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٦٨، باب المعاش و المكاسب ح ٦٩.

٥- من لا يحضره الفقيه ج ٣، ص ١٦٩، باب المعاش و المكاسب ح ٧٠.

٦- تصنيف غرر الحكم، ص ٤٤٣، ح ١٠١١٦.

الفصل الرابع و العشرون

الفضيلة الخامسة و العشرون: الوفاء
الرّذيلة السابعة و العشرون: الغدر

الفضيلة الخامسة والعشرون: الوفاء

وهي ملكة توجب اتّجاه النَّفس و التفاتها إلى النِّعم الّتي أنعم الله بها عليه، ثمّ ما أنعم به عليه كلّ واحدٍ من المخلوقين في النعم الصغيرة و الجسيمة و المنعمين الصغار و الكبار فهذه الملكة تمنعه من أن ينساها أو يسترها ويلازمها شكره المنعم باللسان و القلب و الجوارح، و عرفانه مكانة النعم. فكانّ الوفاء لا ينفكّ عن شكر النعم و عرفان قدره و مكانته. و هذه الفضيلة عند اهل القلوب اجود الفضائل و هي احب الاشياء عندهم كما هي عند الله تعالى، ولكنها جوهرة ثمينّة نادرة و قد اشار الله سبحانه و تعالى في كثيرٍ من آي الكتاب إلى قلّة وجودها و ندرتها،

قال الله تعالى: ﴿و قليل من عبادي الشكور﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿فابى اكثر الناس الا كفوراً﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿ان الانسان لكفور مبين﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿ ان الإنسان لظلوم كفار ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿ قتل الإنسان ما اكفره ﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿ و ما قدروا الله حق قدره ﴾^(٣)

و كم لها من نظير. و كثرة الآيات المتضمنة للترغيب نحوها تدل على قلتها أولاً، و على كونها أحب الأشياء عند الله ثانياً، و على كون ضدها - و هي رذيلة القدر - أبغضها عنده تعالى ثالثاً، حتى كأنه تعالى قد غضب على من لا وفاء له، فقال: ﴿ قتل الإنسان ما أكفره ﴾. و الإنسان إذا سمع أو رأى وفاء من احد يدخل في قلبه سرور و شغف لا يقبل وصفاً و كان نوراً و ضياءً أحاط بالمتصف بهذه الفضيلة حتى ان لفظ الوفاء يفوح منه النور و يستشتم منه البهجة و السرور. و هذا سر محبة الإنسان للحيوانات الوفيّة كالكلب و الهدد. فلذا إذا سمع ان بعض الحيوانات ذو وفاء، يقع في القلب محبة ذلك الحيوان المشوبة بالسرور و قد اشتهر ان مثل الكلب من السباع و الهدد من الوحوش ذو وفاء شديد.

في البحار عن الجاحظ ان هدهد وفاء حفوظ ودود و ذلك انه إذا غابت انثاه لم ياكل و لم يشرب و لم يشتغل بطلب طعم و لا غيره و لا يقطع الصيّا حنّ تعود إليه فان حدث حادث اعدمه اياها لم يسفد بعدها انثى ابداء، و لم يزل صائحا عليها ما عاش و لم يشبع ابدأ من طعم بل يناله منه ما يمسك رmqه إلى ان يشرف على الموت، فعند ذلك ينال منه يسيراً.^(٤)

و قد اشتهر بين الناس وفاء الكلب، و أنّها يجعل نفسها معرضاً للهلاك حفظاً لصاحبه و ماله و عرضه و بيته و إن لم يكن وقيّاً بها و انها لا تعرض عن صاحبها و ان كان غدرأ، فالجوع عند صاحبها احسن لها من الشبع عند غيره و قيامها بمهمتها عند صاحبها جائعة

ألذّها من راحة عند غيره مشبعةً.

و ذلك مما اشتهر عند الناس و قد جرّبوا كثيراً وقائع تثبت ما قلنا.
فتبّاً لهذا الإنسان الذي كرمه الله وأنعم عليه و اسبغ عليه نعمه ظاهرة و باطنة ولكنه
إذا اصابته مصيبة و هي بما كسبت يده كفره تكفيراً لساناً و عملاً و حتّى عقيدياً فلا تعجب
من قوله تعالى: « قتل الإنسان ما اكفره »^(١)

و بعد ذلك لو قلنا ان الإنسان أشدّ كفراً من جميع الحيوانات لم نقل جزافاً.
و لعل مثل قوله تعالى: « ان الإنسان لظلوم كفار »^(٢) اشارة إلى ما قلنا.
و هذه الفضيلة كسائر الفضائل مقولة بالتشكيك، فوفاء مثل رسول الله ﷺ
بالنسبة إلى الله تعالى، بل بالنسبة إلى المخلوق حتّى العدوّ هي المرتبة الشديدة من هذه
الفضيلة.

قال تعالى: ﴿ طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾^(٣)
و قد روى انه عبد الله حتّى و رمت قدماء فنزلت هذه الآية الشريفة.^(٤)
و إذا اعترض عليه لكثرة عبادته قال ﷺ: الا اكون عبداً شكوراً.^(٥)
و قال تعالى: ﴿ لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين ﴾^(٦)
و قال تعالى: ﴿ لقد جائكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴾^(٧)
بل هذه الفضيلة في الله تعالى اشدّ مما في الرسول ﷺ و الفرق بين الصّفتين في الرّب

٣ - طه / ٢ - ١

٢ - ابراهيم / ٣٤

١ - عبس / ١٧

٤ - تفسير الصافي، ذيل الآية الشريفة

٦ - الشعرا / ٣

٥ - الكافي، ج ٢، ص ٩٥، باب الشكر، ح ٦

٧ - التوبة / ١٢٨

و العبد، كالفرق بين الذاتين الواجبة و الممكنة.

و اخلاص امير المؤمنين عليه السلام في الوفاء بعهد الله و بعهد رسوله و بمن كان تحت حكمه و حتى بالعدو مشهور و من السير و التواريخ معلوم لم ينكره أحد حتى معاوية مع شدة بغضه له عليه السلام، و من وفائه اضطجاعه على فراش رسول الله ﷺ ليلة المبيت فانزل الله تعالى في ذلك: ﴿ و من الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله ﴾ ^(١) و قال الباقر عليه السلام: انها نزلت في علي بن ابي طالب عليه السلام ليلة اضطجع على فراش رسول الله ﷺ لما طلبته كفار قريش. ^(٢)

و هذا العمل بالنسبة إلى اخلاصه في الوفاء بالنبي ﷺ نذر يسير، فالآية الكريمة تبهتنا على وفائه حيث جعل نفسه فداءً لنفس النبي.

و كاخلاص الخليل عليه السلام في وفائه بعهد ربه، حتى استحق به مرتبة الامامة بعد ان نجح في امتحانات كثيرة أداها من غير تواني فيها، فوصفه الله تعالى بكونه شديد الاخلاص في الوفاء حين ذكره وفيّاً.

قال تعالى: ﴿ و ابراهيم الذي وفى ﴾ ^(٣)

و اطلاق الوفاء عليه بصيغة التفعيل، اشارة إلى كونه كثير الوفاء، و قد قيل ان باب التفعيل قد يدل على التاكيد.

و بالجملة فاخلاص الانبياء في وفائهم بالعهود و لا سيما اخلاص خاتمهم فيه و كذلك اخلاص الاوصياء فيه و لا سيما اخلاص أهل بيت النبي صلوات الله عليهم اجمعين فيه، هي المرتبة العليا من هذه الفضيلة الرفيعة.

قال تعالى: ﴿ و كاين من نبى قاتل معه ربيون كثير فما و هنوا لما اصابهم في سبيل

الله و ما ضعفوا و ما استكانوا و الله يحب الصابرين * و ما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا و اسرافنا في امرنا و ثبت اقدامنا و انصرنا على القوم الكافرين) (١).

و المرتبة الوسطى منها كوفاء اهل الحميّة و الغيرة و العفة بالنسبة إلى الناس و إلى اقربائهم و اهل بيتهم و يعجبني أن أذكر ههنا حكايتين لا تخلوان عن لطافة و عظمة، و اكتفى بهما عن كثير القول: الأولى: حُكي أن رجلاً أدبرت عنه الدنيا بعد أن كان في سعة، و كانت تحته امرأة حسناء جميلة و كانت صابرةً و فيّةً و كان آنذاك مروان بن الحكم والياً من قبل معاوية على الكوفة، فسمع بما جرى على المرأة و بحسن زوجته، فأشخص الرجل إلى السجن طمعاً فيها، ثمّ تصرّفها و أطلق زوجها، فشكى الرجل منه عند معاوية، فطلبها و صار مفتوناً بها، فاحتال حيلةً في تصرّفها، فخيرها في الزواج به أو بمروان أو ببعلها، فصرفت نظرها عن حشمة الملك و جلال الوالي و اختارت بعلها قائلةً: شعرةٌ من بعلى المعدم خيرٌ عندي منكما و ممّا في أيديكما، فبهتا عن وفائها ثمّ أعادها معاوية إلى بيتها غفر الله لها و لزوجها، ما كانت و فيّةً، و هي تليق أن تكون اسوةً حسنةً للنساء لا سيّما للجميلات منهنّ.

الثانية: حُكي أن إحدى بنات السلطان فتحلى القاجارى أرادت أن تهاجر فتسكن المشاهد المشرفة بالعراق فارسلت إلى بعض السادة و هو الامام العلامة السيد ابراهيم القزويني طالبةً منه أن يزوّج بها، فردّها مستدلاً بأنّه ليس كفواً لها، فأصرت عليه و ضمنت له قيامها بأمور بيته من غير أن تطلب منه شيئاً، فكلّما زادت في اصرارها زاد السيد في انكاره قائلاً أنّ زوجتي رافقتني في العسر و اليسر حين تحصيلي للعلوم و كانت تساعدني سفيراً و حضراً مع ما كان بي من الفقر و العدم و الفاقة، فلستُ أوجرها بضرةٍ لا تهنيء لها الحياة معها أبداً، إذ ليس هذا من الوفاء في شيءٍ. فرضى الله تعالى عنه و أرضاه، حيث كان خير أسوةٍ للرجال في وفائهم بعهودهم.

و اما المرتبة الأدنى: التي لا بد لكل مسلم منها بل يجب على كل إنسان أن يتّصف بها فهي الوفاء المعتاد المؤلف الذي لو لم يوجد في شخص فهو الغدر و الغادر ليس فيه شيء من الاسلام، أو من مباني الانسانية.

فالوفاء هو عرفان نعمة المنعم عليه و شكره بما يقدر عليه من اللسان و القلب و الجوارح، كان المنعم هو الله تعالى أو أحداً من أبناء نوعه، وأن لا ينسى نعمه بسيئته، وأن لا يسوء بنسيان نعم الله عليه و من المؤسف عليه عموم هذا الحجاب في أنفس الناس و تغطيته نعم المنعم عليهم، فهم غادرون منكرون لنعم ارباب النعم، فيستحقوا ما قاله الجليل في كتابه: ﴿قتل الإنسان ما اكفره﴾^(١)

و قال الرضا عليه السلام: من لم يشكر المنعم من المخلوقين لم يشكر الله.^(٢)
و المراد منه أن من لا يفي بحقوق المخلوق عليه، فلا يفي بحقوق الخالق عليه أيضاً، لصغر الأول بالنسبة إلى الثاني.

فتلخص ان الوفاء بحسب مراتبه ينقسم إلى وفاء اخص الخواص، و وفاء الخواص، و وفاء العوام. و من أراد التشبه بالله تعالى و التخلق باخلاقه تعالى لا بد من ان يحصل أولاً وفاء العوام و يستعمله حتى يصير ملكة له ثم وفاء الخواص و يستعمله ثم بعض مراتب الأولى من مراتب اخص الخواص و يستعمله.

ثم ان الوفاء باعتبار متعلّقه ينقسم إلى اقسام:

١- الوفاء لله تعالى و القرآن اكّد على ذلك الوفاء تأكيداً بليغاً.

قال الله تعالى: ﴿بلى من اوفى بعهده و اتقى فانّ الله يحبّ المتقين﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿و من اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجراً عظيماً﴾^(٤)

٢- الوسائل، ج ١١، ص ٥٤٢، ح ١٥.

١- عبس / ١٧

٤- الفتح / ١٠

٣- آل عمران / ٧٦

و قال تعالى: ﴿ و اوفوا بعهدى اوف بعهدكم و ايتاي فارهبون ﴾^(١)
و المراد بالعهد في الايات كما يظهر من سياق قوله تعالى « واتق » و قوله « و ايتاي
فارهبون » هو التوحيد بمراتبه و اقسامه.

قال تعالى: ﴿ الم اعهد اليكم يا بنى آدم إلاّ تعبدوا الشيطان انه لكم عدوّ مبين ﴾^(٢)
من المؤسف عليه نقض العباد إلاّ المخلصين منهم هذا العهد، فهم غدرون بالنسبة إلى الله
تعالى.

قال تعالى: ﴿ و ما يؤمن اكثرهم بالله الا و هم مشركون ﴾^(٣)
مع ان هذا الوفاء و الالتزام به اولى من سائر الاقسام و الالتزام بها لانه الاذي سبع
علينا نعمه ظاهرة و باطنة، الا ترى ان نعمة الايمان، و العقل، و القلب، و الشعور، و نحوها و
نعمة صحّة الجسم و الاعضاء و الأمن و نحوها من النعم التي لا قيمة لأقلها في الدنيا، لان
الإنسان المنتبه إليها لا يبيع احدى تلك النعم بالدنيا و ما فيها بل نعمة النفس التي تتبعها نعم
كثيرة لا يمكن شكر احدىها من المتفضل بها على الإنسان و لله درّ من قال بالفارسية:
« هر نفسى كه فرو مى رود ممدّ حيات است و چون بر مى آيد مفرّح ذات پس در هر
نفسى دو نعمت موجود است و بر هر نعمتى شكرى واجب،

از دست و زبان كه بر آيد كز عهده شكرش بدر آيد^(٤)

قال الله تعالى: ﴿ اعملوا ال داود شكراً و قليل من عبادى الشكور ﴾^(٥)

٢- الوفاء بالنسبة إلى الرسل ﷺ.

و نعمة الرسالة مع كونها اعظم النعم و لكن الناس لم يوفوا حقّها و لم يوفوا حقّ الرسل

بل قتلوهم و صلبوهم و شتموهم و لا اقل من أن استهزؤا بهم بين حين و حين.
 قال تعالى: ﴿ يا حسرتاً على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزؤن ﴾^(١)
 مع انهم جائوا لسعادة الدارين و بها، و اقامة العدل و القسط و الهداية و أعظم من
 الكل الذي يتضمن جميع ما ذكرنا أنهم جاؤوا لتهديب النفوس، و ان يقوم الناس بالقسط.
 قال تعالى: ﴿ لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس
 بالقسط و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس ﴾^(٢).

نعم نعمة ارساله تعالى خاتم الانبياء ﷺ افضل و اشرف و اعلى من جميع نعمه و
 لكنهم آذوه ايذاءً حتى قال ﷺ: ما اودى نبي مثل ما اوديت. ^(٣) و قال تعالى: ﴿ و
 وضعنا عنك وزرك الاذي نقض ظهرك ﴾^(٤)

و المراد بالوزر في هذه الآية الشريفة - و الله أعلم - هو ما أصابه في مكة و لا يمكن
 لأحدٍ عدّ قليلٍ منها، هذا مع أن حروبه مع المشركين بقلّة عدد أنصاره و ضعف عدّته و كون
 تلك الحروب اكثر من سبعين حرباً وقعت بالمدينة المنورة، فيا له ممّا أصابه في مكة.

٣- الوفاء بالنسبة إلى القرآن و العترة:

و الامّة كلّها إلا من شذ منها لم يوف بهذين الأمرين مع ماللقرآن الكريم من الأهميّة
 البالغة حيث نزل من عند الله و هو مخطط عالمي التكوين و التشريع و معجزة باهرة إلى يوم
 القيامة قال تعالى: ﴿ و لا رطب و لا يابس الا في كتاب مبين ﴾^(٥)

و قال تعالى: ﴿ قل لئن اجتمعت الانس و الجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا
 يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾^(٦)

٢- الحديد / ٢٥

١- يس / ٣٠

٤- الانشراح / ٣- ٢

٣- بحار الانوار، ج ٣٩، ص ٥٦، باب ٧٣، ح ١٥

٦- الاسراء / ٨٨

٥- الانعام / ٥٩

و هذا التحدى لحذف المتعلق يدل على العموم فيكون معنى الآية:

انّ هذا القرآن لاهل الفصاحة و البلاغة معجزة فيها.

و لاهل الفلسفة معجزة في اقامة البرهان مع كون الرسول ﷺ امياً و كلّ ما في الصحائف الحكيمّة كالشفاء و الاسفار، لمعة خاطفة من لمعاته المنيرة بل يفتخر صدر المتألهين و اضرا به بان يقتدر على فهمه و تطبيق ما عثر عليه من الفلسفة عليه و جعل القرآن مدرکاً لصحة فهمه و استدلاله.

و لاهل الشهود معجزة في كونه نوراً و شفاء و رحمة بل حيّاً مدرکاً ناطقاً هادياً.

و لاهل التقوى معجزة في هدايته إلى سبل السلام و اخراجهم من الظلمات إلى النور و هدايتهم إلى الصراط المستقيم اى إلى الله تعالى.

و لاهل التنجيم و الهيئة معجزة في اخباره عن الثواب و السيّارات بما يطابق المخبر به بالمكبرات الفعلية.

و لاهل التقنين معجزة في وضع القوانين الصالحة للعمل بها في الجوامع في كلّ عصرٍ و مصرٍ.

و لاهل معرفة النفس معجزة لهم في معرفة الإنسان و هويته و أطواره و صفاته و نحو ذلك ممّا يحير العقول في علم النفس على حدّ كانوا يخضعون لهذا الرسول و لهذا المرسل فيعظمونها و يبجلونها.

و لكن الذي هو اهم من الكل، ان القرآن لاهل الأخلاق معجزة في تهذيب النفس و لو في قرائته فضلاً عن محتواه فهو معلم الاخلاق، بقسميه النظرى و العملى.

الا ترى ان الكتب المخصّصة بالاخلاق ظلمات حتّى تضيئ من نور القرآن فلو لم يكن في كلّ صفحة منه آية فهو ﴿ظلمات بعضها فوق بعض﴾^(١) و هذا من عجائب القرآن.

فنفس القرآن اجود و احسن و افضل من كل كتاب دوّن في هذا العلم بل استعمال ما يدلّ على التفضيل كالأحسن و الاجود و الافضل غلط يشبه أن يكون جسارَةً بالنسبة إليه - عظم الله قدره - ، فينبغي ان يقال انه هو معلم الأخلاق الوحيد و الكتب المؤلفة في هذا الطريق ليست إلا أطفال السبيل.

و يجب أن ننبه على أن القرآن الكريم وإن اشتمل على جميع العلوم فيستفيد منه أعلام الفنون المتشعبة، إلا أن قطب رحاه ليس إلا تكميل خلق الناس، فهو نُزِّل لأن يكون معلّم اخلاقي يستفيد منه جميع الناس، صغيرهم و كبيرهم، وضيعهم و شريفهم، دانيهم و عاليهم، و قد أشار الله إلى هذه النكتة و ارشد الناس إليها فيه كراراً، كقوله تعالى:

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ يَزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ ﴾ ^(١)

و يعجبنى أن أذيل هذا الكلام بشارَةً موجزةً إلى ما اشتهر في عصرنا هذا من النسبة العددية القائمة بين كثيرٍ من ألفاظ هذا الذكر الحكيم، بل و بين حروفه، و هذه النسبة القائمة سُميت بالمعجزة العددية، الدالة على عدم تحريف الكتاب بالزيادة و النقصان و لو بلفظة واحدة.

و تفصيل ذلك يحتاج إلى افراد كتاب، و نحن من باب النموذج نذكر بعضاً منه:

١ - كلمة « الايمان » كرّرت في القرآن ١٧ مرّة و كلمة « الكفر » تكون بهذه المثابة ايضاً.

٢ - كلمة « الدّنيا » فيه ١١٥ مرّة و كلمة « الآخرة » ايضاً كذلك.

٣ - كلمة « الطّيب » فيه ٧ مرّات و كلمة « الخبيث » ايضاً كذلك.

٤ - كلمة « الغدوّ » ٣ مرّات و كلمة « الآصال » كذلك.

٥- كلمة « النفع » ٨٠ مرّات و كلمة « الضّرر » كذلك.

٦- كلمة « السفّل » ٤ مرّات و كلمة « العلوّ » أيضاً كذلك.

٧- كلمة « الصّادق » مرّتان و كلمة « الكاذب » كذلك.

٨- كلمة « المصدّق » ٥ مرّات و كلمة « الكذّاب » كذلك.

٩- كلمة « الحرّ » مرّتان و كلمة « البرد » كذلك.

١٠- كلمة « الامس » ٤ مرّات و كلمة « الغد » كذلك.

١١- كلمة « رحمتي » مرّتان و كلمة « غضبي » مثل ذلك.

١٢- كلمة « الاخ » ٤ مرّات و كلمة « الاخت » مثل ذلك.

١٣- كلمة « حيّاً » ٥ مرّات و كلمة « ميّتاً » كذلك.

١٤- كلمة « آكلون » مرّتان و كلمة « شاربون » كذلك.

١٥- جملة « يأمرّون » ٧ مرّات و جملة « ينهون » مثل ذلك.

١٦- كلمة « الأعلّون » مرّتان و كلمة « الأسفلّون » كذلك.

١٧- كلمة « الحرب » ٤ مرّات و كلمة « السّلم » كذلك.

١٨- كلمة « الرّشد » ٣ مرّات و كلمه « الغيّ » كذلك.

١٩- كلمة « الشّفاعَة » ١١ مرّات و كلمة « الخزي » كذلك.

٢٠- كلمة « المودّة » ٨ مرّات و كلمة « العدوان » كذلك.

٢١- جملة « تعلنّون » ٣ مرّات و جملة « تسترون » كذلك..

ونظير ذلك كثير و كذلك التوازن في المفرد و الجمع روعى في القرآن فعلى سبيل المثال:

١- كلمة « الباب » و « الابواب » احد عشر مرّة.

٢- كلمة « اليد » و « الايدي » خمس مرّات.

٣- كلمة « المال » و « الاموال » احد عشر مرّة.

٤- كلمة «الرأس» و «الرؤوس» مرّتان.

٥- كلمة «العورة» و «العورات» مرّتان..

٦- كلمة «العين» و «العيون» تسع مرّات.

٧- كلمة «المحكم» و «المحكمات» مرّة واحدة.

٨- كلمة «الأمانة» و «الأمانات» مرّة واحدة.

٩- كلمة «الأبيض» و «البيض» مرّة واحدة.

١٠- كلمة «المجموع» و «المجموعون» مرّة واحدة.

١١- كلمة «الجناح» و «الاجنحة» مرّة واحدة.

١٢- كلمة «القربة» و «القربات» مرّة واحدة.

١٣- كلمة «القرطاس» و «القراطيس» مرّة واحدة.

١٤- كلمة «المنصور» و «المنصورون» مرّة واحدة.

١٥- كلمة «الخبیثة» و «الخبیثات» مرّتان.

١٦- كلمة «الطريقة» و «الطرائق» مرّتان.

١٧- كلمة «اللّون» و «الألوان» مرّتان.

١٨- كلمة «الضعیف» و «الضعفاء» اربع مرّات..

١٩- كلمة «الملوم» و «الملومين» مرّتان.

٢٠- كلمة «المصباح» و «المصابيح» مرّتان.

و نظيرها في القرآن كثير و ممّا روعى في القرآن الشّريف، هو التّوازن في الاضافة إلى

الضمائر المختلفة، كضميرى المفرد و الجمع. و من تلك الموارد:

١- كلمة «نوره» بالاضافة إلى ضمير المفرد اربع مرّات و مثل ذلك كلمة «نورهم»

مع اضافتها إلى الجمع.

٢- كلمة « مثله » و « مثلهم » اربع مرّات.

٣- كلمة « أهلى » و « أهلنا » ثلاث مرّات.

٤- كلمة « زينتها » و « زينتهنّ » ثلاث مرّات.

٥- كلمة « مولاة » و « مولاهم » مرّتان.

٦- كلمة « حسبه » و « حسبهم » مرّتان.

٧- كلمة « سعيه » و « سعيهم » مرّتان.

٨- كلمة « بنيانه » و « بنيانهم » مرّتان.

٩- كلمة « طعامك » و « طعامكم » مرّة واحدة.

١٠- كلمة « منامك » و « منامكم » مرّة واحدة.

١١- كلمة « بأسه » و « بأسهم » مرّة واحدة.

و تمّا روعى أيضاً في القرآن الشّريف، توازن المفرد و الجمع في الافعال ماضياً كانت أو

مضارعاً أو أمراً، فعلى سبيل المثال جاء في الماضي:

١- جملة « شهد » و « شهدوا » ستّ مرّات.

٢- جملة « مرّ » و « مروا » ثلاث مرّات.

٣- جملة « ذكر » و « ذكروا » مرّتان.

٤- جملة « أساء » و « أسأؤوا » مرّتان.

٥- جملة « يئس » و « يئسوا » مرّتان.

و مثلها كثير جدّاً، و من المضارع جاء:

١- جملة « يذكر » و « يذكرون » ستّ مرّات.

٢- جملة « يرى » و « يرون » ثمان مرّات.

٣- جملة « أدعو » و « ندعو » اربع مرّات.

- ٤ - جملة « أبتغى » و « نبتغى » مرّة واحدة.
 ٥ - جملة « يحرم » و « يحرمون » مرّة واحدة.
 ٦ - جملة « يقنط » و « يقنطون » مرّة واحدة.
 ٧ - جملة « يتكلّم » و « يتكلّمون » مرّة واحدة.
 ونظيرها فيه كثير، و جاء في الأمر:

- ١ - جملة « الق » و « القوا » أربع مرّات.
 ٢ - جملة « اقرء » و « اقرؤا » ثلاث مرّات.
 ٣ - جملة « ابن » و « ابنوا » مرّتان.
 ٤ - جملة « ادع » و « ادعوا » مرّتان.
 ٥ - جملة « استقم » و « استقيموا » مرّتان.
 ٦ - جملة « اسئله » و « اسألوه » مرّة واحدة.
 ٧ - جملة « اسكن » و « اسكنوا » مرّتان.
 ٨ - جملة « اركب » و « اركبوا » مرّة واحدة.
 ٩ - جملة « أحسن » و « احسنوا » مرّة واحدة.

و نظيرها كثير، و لقد خرجنا عن طور البحث، و هذا الذي ذكرناه لم يكن إلّا من باب المثال، فراجع مظانّه تجد ما يعجبك.

هذا بالنسبة إلى القرآن، و أمّا بالنسبة إلى العترة فهم الذين أراد الله تعالى مودّتهم و متابعتهم، فصّرّح بذلك في الذكر الحكيم فاجتمع في حبّ النّاس إيّاهم أمره تعالى و إرادته. قال تعالى: ﴿ قل لا اسئلكم عليه اجراً إلّا المودّة في القربى ﴾^(١) و قال تعالى: ﴿ يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرّسول و أولى

الأمر منكم) (١)

و كون اهل البيت عليهم السّلام هم اولوالامر في القرآن ممّا لا اشكال فيه عند الفريقين.

الا ترى إلى أحاديث الثّقلين و المنزلة و السّفينة و نحوها ممّا تواترت عند الفريقين صدورها عن النبي ﷺ أولاً، و كونها في حقّهم عليهم السّلام ثانياً، و بعد تواتر تلك الرّوايات هل يبقى ريب في ذلك؟

و انت إذا تفحّصت في كلمات أعلام العامّة عبر القرون المختلفة تجد أنّه لا ريب لهم في ذلك، و عدم القبول منهم مسألة سياسيّة اشتعل نارها الحميّة و اللّجاجة هذا بالنسبة إلى جميع الأزمنة، أمّا بالنسبة إلى زماننا هذا فأضف إليها ما للدول العظيمة من ايجاد الخلاف و الخلل بين المسلمين و من هذه الفكرة و الواقع ترسيخهم الوهابية في أمّ قرى الإسلام، لأنّها أبعد النحل الإسلاميّة عن مدرسة أهل البيت عليهم السلام و هذا من الغدر بالنسبة إليهم الذي يدعو الشيطان إليه فيصير الإنسان ظالماً لنفسه كافراً بحقّهم قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (٢)

و لنا هنا كلام طويل الذّيل برهاناً و موعظة و تحسّراً و لكن نطوى الكلام ههنا راجين منه تعالى أن يوفّقنا لبسطه في موضع آخر.

٤- وفاء الإنسان بالنسبة إلى اهل بيته من زوجها و زوجته و من اولاده و اقربائه سيّما أبويه و كذلك بالنسبة إلى المرأة المسلمة.

و من المؤسف عليه جدّاً قلّة هذا الوفاء في الناس، حيث أنّ حبّ الذات مسيطرة على نفوسهم و قلوبهم، فلا يحبّ أحدٌ أحداً و لا ينيّ به إلّا حين رآه نافعاً لنفسه، أمّا عند قصوره في ما يرجع إليه، فلا حبّ و لا وفاء، و قد مرّ الكلام في ذلك مجملأً، فلا نعيده ههنا.

٥- الوفاء بالنسبة إلى عموم الناس، بل إلى جميع ذوات الأرواح كالحیوانات، و قد روى صاحب الوسائل روايات في تبیین حقوق الدّابة، و في كلّها اوصى بها خيراً. و من تلك الروایات:

* عن جعفر بن محمد، عن آبائه عليهم السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: للدّابة على صاحبها خصال: يبدء بعلفها إذا نزل، و يعرض عليها الماء إذا مرّ به، و لا يضرب وجهها فإنها تسبح بحمد ربّها، و لا يقف على ظهرها إلّا في سبيل الله، و لا يحملها فوق طاقتها، و لا يكلفها من المشى إلّا ما تطيق. ^(١)

فمن الوفاء دفعه ما يشين عرض أخيه المؤمن في ظهره، فلا يسمح لأحد أن يغتابه فضلاً عن أن يغتابه، و الغيبة غدر فضلاً عن التّهمة أو النّيمة.

و من الوفاء صدق الحديث و اداء الأمانة و الوفاء بالعهد و العقد.

و من الوفاء إجراء قانون المواسات بين نفسه و بين غيره.

و لكن أسفاً على أن الغيبة و التّهمة و النّيمة و الكذب و خلف الوعد و العقد بين المنعم و المنعم عليه حتّى الأبوين و الأولاد، و الزّوجة و الزّوج دائرٌ بين الناس شائعٌ فيهم.

نسأل الله الوفاء بمراتبه و أقسامه، لأنّه يتضمّن كلّ خير و يمنع عن كلّ شرّ، و يلزم كثيراً من الفضائل، و يمنع عن كثير من الرذائل.

و في الخاتمة اوصى أصحاب الجاه و الرئاسة و الأثرياء بالوفاء، لأنّ الإنسان إذا آتاه الله خيراً يصير غدرأً مع كونه وفتياً، فإوصيهم أن لا ينسوا ما هو خيرٌ من الخير الموهوب لهم.

قال تعالى: ﴿ان الإنسان خلق هلوعاً إذا مسّه الشرّ جزوعاً و إذا مسّه الخير منوعاً إلّا المصلّين﴾ ^(٢)

روايات في الوفاء

* عن أبي مالك قال: قلت لعليّ بن الحسين عليه السلام: اخبرني بجميع شرائع الدين، قال: قول الحقّ والحكم بالعدل والوفاء بالعهد. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ثلاث لم يجعل الله لاحد من الناس فيهنّ رخصة: برّ الوالدين برّين كانا أو فاجرين، ووفاء بالعهد بالبرّ والفاجر و اداء الامانة إلى البرّ و الفاجر. ^(٢)

* عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من عامل الناس فلم يظلمهم، و حدّثهم فلم يكذبهم، و وعدهم فلم يخلفهم، فهو ثمنّ كملت مروءته، و ظهرت عدالته، و وجبت اخوّته، و حرمت غيبته. ^(٣)

* عن أبي جعفر، عن ابيه عليه السلام قال: اربع من كنّ فيه كمل اسلامه و محصت عنه ذنوبه، و لقي ربّه عزّ وجلّ و هو عنه راض: من وفي لله عزّ وجلّ بما يجعل على نفسه للناس، و صدق لسانه مع الناس، و استحيى من كلّ قبيح عند الله و عند الناس، و حسن خلقه مع اهله. ^(٤)

١- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٢، باب ٤٧، ح ١

٢- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٢، باب ٤٧، ح ٣

٣- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٢، باب ٤٧، ح ٤

٤- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٣، باب ٤٧، ح ٦

* عن امير المؤمنين عليه السلام قال: اوفوا بعهد من عاهدتم. (١)

* عن الصادق، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اقربكم غداً مني في الموقف اصدقكم للحديث، واداكم للامانة، و اوفاكم بالعهد، و احسنكم خلقاً و اقربكم من الناس. (٢)

* عن عبدالله بن سنان قال: سألت ابا عبدالله عن قول الله ﷻ يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود قال: العهد. (٣)

* عن موسى بن جعفر، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لا دين لمن لا عهد له. (٤)

* قال علي عليه السلام في كتابه للأشتر: اياك و المنّ على رعيّتك باحسانك، أو التزيد فيما كان من فعلك، أو ان تعدهم فتتبع موعذك بخلفك، فإنّ المنّ يبطل الاحسان، و التزيد يذهب بنور الحق و الخلف يوجب المقت عند الله و عند الناس، قال الله سبحانه ﷻ كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون (٥)

قال امير المؤمنين عليه السلام في الغرر

اشرف الخلائق الوفاء.

الوفاء كيل.

الوفاء حصن السؤدد.

١- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٤، باب ٤٧، ح ١١

٢- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٤، باب ٤٧، ح ١٢

٣- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٥، باب ٤٧، ح ١٥

٤- بحار الانوار، ج ٧١، ص ٩٦، باب ٤٧، ح ٢٠

٥- نهج البلاغة، صبحي صالح، الكتاب ٥٣

الوفاء حفظ الذّمام.
الوفاء حلية العقل و عنوان النّبل.
الوفاء عنوان و فور الدّين، و قوّة الأمانة.
الوفاء توام الأمانة، و زين الاخوّة.
نعم قرين الامانة الوفاء.
نعم قرين الصّدق الوفاء.
الوفاء توأم الصّدق.
الكرم فضل، الوفاء نبل.
افضل الأمانة الوفاء بالعهد.
افضل الصّدق الوفاء بالعهد.
اصل الدّين اداء الأمانة و الوفاء بالعهود.
بحسن الوفاء يعرف الأبرار.
من وفى بعهده اعرب عن كرمه.
من احسن الوفاء استحق الإصطفاء.
انجاز الوعد من دلائل المجد.
من افضل الاسلام الوفاء بالعهد.
من دلائل الايمان الوفاء بالعهد.
لا تعتمد على موّدّة من لا يوفى بعهده.^(١)

الرّذيلة السّابعة و العشرون: الغدر

و هي ضدّ الوفاء معنًى، و هي ملكة تمنع صاحبها عن ان يشكر من المنعم عليه و لا اقلّ من ان لا يرى نعمة المنعم عليه حتّى يشكره لها.

و هذه الصفة الرذيلة لها مراتب:

المرتبة الاولى: ان لا يرى النّعمة.

و المرتبة الثّانية: أن يراها و يتوجّه إليها و لكنّه لا يشكرها.

و المرتبة الثّالثة: أن يستر النّعمة و يكذبها.

و المرتبة الرّابعة: أن يبدل النّعمة، فيظهرها نقمة عند الناس.

و المرتبة الخامسة: تبديلها بالنّقم عند نفسه، فيظهرها لنفسه كأنّها نقمة. و بعض تلك المراتب سيّما الاخيرة، يسمّى بالفارسيّة: منفي باف.

و هذه الرّذيلة، رذيلة شائعة بين الناس و كأنّ الإنسان خلق كفوراً فقلّما أن يوجد انسان لا يكون كفوراً مع كون الكفران من الموبقات.

و القرآن اشار إلى ذلك كلّه مكرّراً و معيداً تلك الاشارة فاشار اوّلاً إلى أنّ نعم الله على الناس كثيرةٌ ولكنهم يكفرونها.

قال الله تعالى: ﴿و ان تعدّوا نعمة الله لا تحصوها انّ الإنسان لظلوم كفّار﴾^(١)
و اشار ثانياً إلى أنّ الإنسان من حيث هو انسان كفور و لا اقلّ من أنّ اكثرهم بهذه
الصفة.

قال تعالى: ﴿فابى اكثر الناس إلا كفوراً﴾^(٢)
و قال تعالى: ﴿و إذا مسّكم الضرّ في البحر ضلّ من تدعون إلا آياه، فلمّا نجّاكم إلى
البّر اعرضتم و كان الإنسان كفوراً﴾^(٣)
و أشار ثالثاً إلى أنّ الإنسان بما يصيبه من المصائب يصير أنساً كفوراً حيث يعدّ تلك
المصائب نازلةً من عند الله، فينسى نعمه تعالى بل يعدّها من قبل نفسه، لا منه جلّ و علا.
قال تعالى: ﴿و ان تصبهم سيّئة بما قدّمت ايديهم فانّ الإنسان كفور﴾^(٤)
و قال تعالى: ﴿و لئن اذقنا الإنسان متّارحة ثمّ نزعناها منه، أنّه ليؤس كفور و لئن
اذقناه نعماء بعد ضراء مسّته، ليقولن ذهب السيّئات عني، أنّه لفرح فخور﴾^(٥)
و أشار رابعاً: إلى أنّ من الذنوب العظام ما يترتب على هذه الموبقة، فأشار إلى بعض
تلك الذنوب في ثلّة من الايات منها:

قال تعالى: ﴿و ما يجحدبآياتنا إلا كلّ ختار كفور﴾^(٦)
و قال تعالى: ﴿لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين و شمال، كلوا من
رزق ربّكم و اشكروا له..... فاعرضوا فارسلنا عليهم سيل العرم.... ذلك جزيناها بما
كفروا و هل نجازى إلاّ الكفور﴾^(٧)
و قال تعالى: ﴿و ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كلّ

١- ابراهيم / ٣٤

٢- الاسراء / ٨٩

٣- لقمان / ٣٢

٤- هود / ٩ - ١٠

٥- الشورى / ٤٨

٦- سباء / ١٧ - ١٦ - ١٥

مكان، فكفرت بأنعم الله فاذاقها الله لباس الجوع و الخوف بما كانوا يصنعون. ^(١)

و قال تعالى: ﴿و لا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كلّ كفور﴾ ^(٢)

و قال تعالى: ﴿القيافي جهنّم كلّ كفّار عنيد، منّاع للخير معتد مريب﴾ ^(٣)

و هذه الصّفة الرّذيلة تلازم رذائل أخرى و تترتب عليها كما أشرنا إليه مفسد و كبائر موبقة أخرى و لاثبات المدّعى نكتفي بما ذكره سبحانه و تعالى في سورة البقرة نقلاً لما جرى على بنى اسرائيل و تلك الحكاية من الوجهة الاخلاقية تُعدّ من مهامّ حكايات القرآن، و نظراً إلى هذه الاهميّة البالغة قد فضّل الله تعالى فيه القول في ما يربو على ستّين آية، أضف إلى ذلك ذكرها في غير هذا الموضع من القرآن بأنحاء مختلفة حتّى قيل إنّ القضية هذه اشغلت ستمائة آية من آيات الكتاب الحكيم.

فابتدأ الله تعالى أولاً بقوله: ﴿يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى الاتي نعمت عليكم و اوفوا بعهدى اوف بعهدكم و ايتاي فارهبون﴾ ^(٤)

و من اللافت للنظر ان الله تعالى سيبيّن معنى وفاء العبد و المراد منه في ما يأتي قريباً من الايات، فيذكر أنّه هو الاتيان بالواجبات سيّما الصّلوة و الاجتناب عن المحرّمات سيّما النّفاق. و في سورة يس فسّر ذلك بعدم عبادة الشّيطان و هي الشّرك عبادياً يعنى متابعة غير الله و عبادته.

قال تعالى: ﴿الم اعهد اليكم يا بنى آدم إلاّ تعبدوا الشّيطان أنّه لكم عدوّ مبين﴾ ^(٥) و ان أردت كلاماً اشدّ ايجازاً و احسن بياناً من ذلك كلّّه فهو قوله في نفس الآية: و ايتاي فارهبون.

و اما الوفاء من الله تعالى: فهو اعطاءه الإنسان الحيوة الطيّبة في الدّارين.

قال: ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ ^(١)

ثم بين الله تعالى النعم الّاتي نعم بها على بنى اسرائيل من غير أن ينعم بها على غيرهم من الأمم و هي عزيمة جزيلة و لكنهم كفروا بها، فاذاقهم عذابه بكفرانهم هذا، فاستأصلهم و اشار إلى انّ الغدر يترتب عليه عذاب الدارين.

و اما النعم الّاتي نعم الله بها عليهم فهي:

١ - تفضيلهم على العالمين.

قال تعالى: ﴿ و انى فضلتكم على العالمين ﴾ ^(٢)

و المراد بهذا التفضيل هو تلك النعم الّاتي نعم بها عليهم و هي الّتي تذكر بعد هذه الآية الشريفة، و ليس المراد بها سلطتهم على العالمين أو كونهم أشرف مرتبة من غيرهم حتّى يرد الاشكال فيه و يحتاج إلى جواب سقيم ذكره بعض المفسرين و هو انّ المراد بالعالمين هم اهل مصر فقط و من حولها لا جميع الناس.

٢ - انجائهم من آل فرعون الّذي يذبح ابنائهم و يستحي نساءهم و في ذلك بلاء عظيم.

قال تعالى: ﴿ و اذ نجيتناكم من آل فرعون، يسومونكم سوء العذاب، يذبحون

ابنائكم و يستحيون نساءكم و في ذلكم بلاء من ربكم عظيم ﴾ ^(٣)

سيّما إذا ضمت إلى هذا المعنى الظاهر الّذي شتهر بين المفسرين قضية أخرى و هي انّ آل فرعون كانوا ينسلخون الرجال عن لباس الغيرة و الحميّة، و ينسلخون من النساء الحياء و العفة، فيقتلون أرواحهم لا أنفسهم و يسيرون نفسيّاتهم لا أجسادهنّ فحسب و هذا بلاء عظيم نجّاهم الله تعالى منه.

٣ - انشقاق البحر لهم و انجائهم من آل فرعون ثم اهلاك ال فرعون في البحر على أعين

بنى اسرائيل.

قال تعالى: ﴿ واذفرقنا بكم البحر فانجيناكم و اغرقنا آل فرعون و انتم تنظرون ﴾^(١)
و هذه النّعمة، نعمة عظيمة و معجزة باهرة لهم و لعدوّهم و لكنّ آل أمر آل فرعون إلى
ما آل، لطمعهم في إسر بنى اسرائيل، فدخلوا البحر و غرقوا بأجمعهم.
و اعجب من ذلك انّ بنى اسرائيل بعد رؤية تلك المعجزة الباهرة جعلوا تعدّد الطّرق
بعدد تعدّد طوائفهم.

٤ - و من تلك النعم أنّ الله سبحانه و تعالى قد قبل توبتهم من عبادة العجل الاذي
تّخذ السامري من ذهبهم، كلّ ذلك مع أنّ هارون عليه السلام قد نهاهم عن ذلك لكنّهم خالفوه
فعبدوا العجل، ثمّ تاب الله عليهم و قبلها عنهم.

قال تعالى: ﴿ و اذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باّتخاذكم العجل
فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلكم خيركم عند بارئكم فتاب عليكم أنّه هو التّواب
الرحيم ﴾^(٢)

سيّما ان فسرنا قوله تعالى: فاقتلوا انفسكم بالتوبة الحقيقية و هي قتل الهوى، لا ما
اشتهر بين اهل التفسير من أنّهم امرؤا ان يقتل بعضهم بعضاً و الانصاف انّ هذا بعيد من
ظاهر الآية مع كونها بصدّد بيان امتنانه عليهم و رحمته لهم.

٥ - انبعاثهم من مراقدهم بعد موتهم بالصّاعقة الّتي كانت من غضب الله تعالى، لأنّهم
أرادوا أن يروه جهره فغضب الله عليهم، ثمّ أماتهم، ثمّ بعثهم فقبل توبتهم.

قال تعالى: ﴿ ثمّ بعثناكم من بعد موتكم لعلّكم تشكرون ﴾^(٣)

٦ - ٧ - و من تلك النعم الجسام جعل الله تعالى الغمام ظلّاً لهم و انزاله تعالى المائدة
عليهم و فيها المنّ و السلوى طعاماً و اداماً لهم، و ذلك حين هجرتهم من مصر إلى بيت

المقدس في تيه سينا.

قال تعالى: ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (١)

٨- انفجار الماء لهم من الحجر و جريان الماء بعدد أمهم و هم الاثنتا عشر.

قال تعالى: ﴿ وَإِذَا اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ، كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مَافْسِدِينَ ﴾ (٢)

هذا كله بيان ما أنعم الله به عليهم و قد كرّر الله تعالى ذكرها اهتماماً بشأنها و لكن اليهود الغدر لم يشكروا بل كفروا بتلك الانعم كفراناً مبيناً، و هانحن نذكر اولاً كفرانهم بتلك النعم ثم نأتى بالنقمات المترتبة عليه:

١- أنهم عبدوا العجل بمجرد تأخير موسى عليه السلام في رجوعه عن الميقات فأشركوا إلا من شذ منهم.

قال تعالى: و اذواعدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده و انتم ظالمون ﴿ (٣)

٢- أنهم أرادوا ان يروا الله جهرةً و ذلك بعد رؤيتهم تلك المعجزات الباهرات و بعد أن وصف موسى لهم سمات الربوبية و صفاتها فأصروا عليه أن يأتى بالله جهرةً.

قال تعالى: ﴿ وَاذْقَلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ (٤)

٣- بعد خروجهم عن البحر و اعدادهم للدخول في بيت المقدس و اخبار سيّدنا موسى عليه السلام أيّاهم بوفور النعم فيها فعليهم أن يدخلوها مستغفرين أبوا عن ذلك، فلم

يدخلوها، أضف إلى ذلك طغيانهم عليه و استهزائهم به، فتقولوا بما لم يتقوّل به مؤمنٌ أو كافرٌ، حتّى ان الله سبحانه و تعالى لم يحكها عنهم في الذكر الحكيم و ذلك لشناعته و رداءته. قال تعالى: ﴿ و اذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً و ادخلوا الباب سجّداً و قولوا حطّة نغفر لكم خطاياكم و سنزيد المحسنين ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿ قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابداً ما داموا فيها فاذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿ فبدّل الذين ظلموا قولاً غير الَّذي قيل لهم ﴾^(٣)

٤- بعد نزول المنّ و السّلوى كفروا بذلك الغذاء الَّذي يُعدّ من أطائب الأطعمة و سألوا موسى البقل و القثاء و الفوم و البصل و العدس و لسؤاھم هذا دلالة واضحة على دنائهم و لجأهم و خسة أنفسهم كما هم عليه الآن،

قال تعالى: ﴿ و اذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا ممّا تنبت الارض من بقلها و قثائها و فومها و عدسها و بصلها قال استبدلون الَّذي هو ادنى بالَّذي هو خير ﴾^(٤)

٥- بعد أن فضّلهم الله على العالمين و ثبت سلطتهم و وفرّ نعمهم، استبدلوا الكفر بالايان و التقوى بالفجور و مقاتلة العدوان بقتل الانبياء.

قال تعالى: ﴿ و ضربت عليهم الذّلة و المسكنة و باؤا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله و يقتلون النّبيّين بغير الحقّ ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون ﴾^(٥)

٦- يظهر من هذه الايات، انّ بني اسرائيل بعد احراق العجل لم يجعلوه ورائهم، بل كانوا معتقدين بربوبيّتها و لم يقلع هذا الاعتقاد عن قلوبهم مع رؤيتهم ما أتى به موسى عليه السلام

من المعجزات الباهرات.

قال الله تعالى: ﴿ و اشربوا في قلوبهم العجل ﴾ ^(١)

فاعطاه الله معجزة أخرى عجيبة مهية و هي جعل جبل على رؤوسهم، فقال موسى عليه السلام خذوا الميثاق لئلا يسقط الجبل عليكم و الميثاق هو التوراة و ما فيها، كما يظهر من الآيات التالية لهذه الكريمة، فهم اخذوها و لكن تولّوا و اعرضوا عنه.

و قال تعالى: ﴿ و اذ اخذنا ميثاقكم و رفعنا فوقكم الطّور خذوا ما آتينكم بقوة و اذكروا ما فيه لعلكم تتقون ثمّ تولّيتم من بعد ذلك ﴾ ^(٢)

و قال: ﴿ و اذ اخذنا ميثاقكم و رفعنا فوقكم الطّور، خذوا ما آتيناكم بقوة و اسمعوا، قالوا سمعنا و عصينا ﴾ ^(٣)

٧- حكى الله تعالى في مواضع من القرآن ما جرى لبنى اسرائيل في وقعة السبت، حيث كان من المحرّم عليهم صيد السمك في هذا اليوم، لكنهم خادعوا الله و احتالوه، حيث كانوا يسدّون الانهار في يوم السبت ثمّ يصطادوا السمكات يوم الأحد، فغضب الله عليهم بفعلهم هذا.

قال تعالى: ﴿ و لقد علمتم الّذين اعتدوا منكم في السّبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ ^(٤)

٨- و من تلك النعم وقعة البقرة، حيث أمرهم الله بقتلها و ضرب بعضها على الرجل المقتول صيانةً لهم عن المقاتلة و المحاربة، ولكنهم أبوا عن ذلك، و هذه الحكاية بطولها تدلّ على قبح المراء و الجدال.

قال تعالى: ﴿ و اذ قال موسى لقومه انّ الله يأمركم ان تذبّحوا بقرة.... فقلنا اضربوه

ببعضها كذلك يحيى الله الموتى و يريك آياته لعلكم تعقلون ثم قست قلوبكم من بعد ذلك ﴿١﴾.

٩ - ثم أشار الله تعالى في هذه الايات الشريفة أولاً إلى توغلهم في الماديات، فكأن ذاتهم عُجنت بماء محبة الدنيا،

قال تعالى: ﴿ و لتجدنهم احرص الناس على حياة و من الذين اشركوا يودّ احدهم لو يعمر الف سنة ﴾ (٢)

و هذه المحبة انجرت بهم إلى مفسد عظيمة ذكر هينا بعضها.

١٠ - تحريف الكتاب بما لا يرضى الله بل بما لا يرضى عقولهم، فبهذا التحريف ضلّوا على علم و هذا أقبح انواع الضلال.

قال تعالى: ﴿ افتطمعون ان يؤمنوا لكم و قد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه و هم يعلمون ﴾ (٣)

١١ - النفاق الذي هو أشدّ خبثاً من الكفر و الشرك و هو في الدرك الاسفل من النار.

قال تعالى: ﴿ و إذا لقوا الذين آمنوا، قالوا آمنا و إذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجّوكم به عند ربّكم افلا تعقلون ﴾ (٤)

١٢ - تحريف الكتاب بالزيادة فيه ناسباً إياها إليه تعالى.

قال تعالى: ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم ممّا كتبت ايديهم و ويل لهم ممّا يكسبون ﴾ (٥)

١٣ - خضوعهم لبعض ما جاء في الكتاب و ردّهم بعضه الآخر، ثم عدم خضوعهم لما قاله الرسل الذين جاؤوا بعد موسى إذا كان مخالفاً لهواهم، و بالجملة فما كان يوافق امانهم

قبلوه و ما كان مخالفاً لها ردّوه. ففي حقّهم قال سبحانه:

﴿ اولئك هم الكافرون حقاً ﴾ ^(١)

و قال تعالى: ﴿ و منهم امّيون لا يعلمون الكتاب إلا امانى و ان هم إلا يظنون ﴾ ^(٢)

و قال تعالى: ﴿ افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض، فما جزاء من يفعل ذلك

منكم إلا خزى في الحياة الدّنيا و يوم القيامة يردّون إلى اشدّ العذاب ﴾ ^(٣)

و قال تعالى: ﴿ افكلّمّا جائهم رسول بما لا تهوى انفسكم استكبرتم، ففريقاً كذبتم و

فريقاً تقتلون ﴾ ^(٤)

١٤ - ادّعائهم أنّهم لا يدركون ما جاء به الرسل، و الله سبحانه و تعالى يشهد عليهم أنّ

هذا ليس افتراءً منهم على أنفسهم حيث لهم قلوب لا يفقهون لها.

قال تعالى: ﴿ و قالوا قلوبنا غلف، بل لعنهم الله بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ﴾ ^(٥)

١٥ - تمكّن رذيلتي التكبر و الاعجاب بالنفس في أنفسهم، أدّتهم إلى الغدر بالنسبة إلى

الله تعالى حيث ادّعوا أنّهم اعلی و افضل من الناس أجمعين بل ادّعوا أنّهم ابناء الله و احبّائه

نعوذ بالله من اعجاب المرء بنفسه.

قال تعالى: ﴿ و قالت اليهود و النّصارى نحن ابناء الله و احبّائه ﴾ ^(٦)

ثمّ هذا القول الجزاف الذي أشبه بكلام المجنونين منه بكلام العقلاء، أدّاهم إلى دعاوى

آخر أشدّ قبحاً من كلام السفهاء، و قد جرى ببعضها في هذه الآيات المباركات:

١٦ - إنّ الجنّة تختصّ بهم و لا يدخلها إلا من كان هوداً أو نصارى.

قال تعالى: ﴿ قل ان كانت لكم الدّار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنّوا

الموت ان كنتم صادقين ﴿١﴾

١٧- أنّهم مبرّؤون عن دخول النار، ولو دخلوها لم يكن إلّا أيّاماً معدودة.

قال تعالى: ﴿و قالوا لن تمسّنا النّار إلّا أيّاماً معدودة قل اتّخذتم عند الله عهداً﴾ (٢)

١٨- انّ النّبوة و الكتاب يختصّان بهم و لن يرسل الله رسولاً و لن ينزل كتاباً إلّا منهم

و فيهم.

قال تعالى: ﴿و إذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله، قالوا نؤمن بما انزل علينا و يكفرون

بما ورائه﴾ (٣)

١٩- هؤلاء المجادلون الغدر بعد أن قُلبوا فصاروا صاغرين، استعذروا بكون جبرائيل

عدوّاً لهم و كونهم عدوّاً له، لأنّه جاء لهم بما فيه حرج لهم، فلهذا لما دعاهم النّبي ﷺ إلى

الاسلام، جهدوه معلّلين باستقرار العداوة بينهم و بين الملك المنزل عليه فلا يؤمنوا حتّى

يأتى إليه ميكائيل عليه السّلام.

قال تعالى: ﴿قل من كان عدوّاً لجبريل، فإنّه نزّله على قلبك باذن الله﴾ (٤)

و معناه أنّكم عدوّ لله و إلّا فليس جبريل إلّا تابعاً لأمره تعالى فعداوتكم له عداوة لله

تعالى.

٢٠- و تلخيص القول انّ هذه الآيات الكريّيات تشير إلى أنّه ليس لهم خلاق في

الايان بالله، و باليوم الآخر، و بالكتب و بالرسل، و لا ينظرون إلى الكتاب إلّا كمجلبٍ

للعوائد و مكسبٍ للعوائد الدنيويّة فحقّ فيهم القول أنّهم كافرون.

الا ترى اوائل هذه الآيات ؟

قال الله تعالى: ﴿و لا تكونوا أوّل كافر به و لا تشتروا بآياتى ثمناً قليلاً و ايّاي

﴿فَاتَّقُونَ﴾^(١)

و الا ترى أواسطها؟

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا، قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُهِمْ إِلَى بَعْضٍ، قَالُوا اتَّحَدَّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ﴾^(٢)

و الا ترى أواخرها؟

قال تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾^(٣)
و أمّا عذاب الدارين الذي ذكر في هذه الآيات كنتيجة مترتبة على سيرتهم الجماعية،
فكثيرٌ ونحن نذكر ثلّةً منه مستلّةً من الذكر الحكيم.

قال تعالى: ﴿يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾^(٤)

يظهر من هذه الآيات أنّ بني اسرائيل كانوا يستحقون ذلك البلاء قبل بعث موسى عليه السلام وكان ذلك من باب الاستيصال و لا تظنّ ان هذا كان من باب البلاء للولاء ثم الاولى فالاولى، حيث لم يقربوا إلى جنابه تعالى خطوةً حتّى يكونوا من أوليائه.

قال تعالى: ﴿فَانْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾^(٥)

و قال تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾^(٦)

و قال تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾^(٧)
و لاريب في أنّ هذه كلّها من باب الاستيصال، ليقفوا عمّا جرت عليه سيرتهم النكدة.
و قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾^(٨)

و قال تعالى: ﴿ فلا يخفّف عنهم العذاب ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿ فباؤا بغضب على غضب و للكافرين عذاب مهين ﴾^(٢)

الحمد لله الذي هدانا إلى كتابه المبين و رزقنا أن نقتبس منه في هذا المبحث، و من يكون له قلب يظهر له من هذه الآيات قبح هذه الرّذيلة و ما يتبعها من المفساد و الرّذائل و المهالك.

و دلالة القرآن على أنّ الغدر من أقبح الرذائل فيترتب عليه موبقات كثيرة، فيؤدّي بالمآل إلى موبقات كثيرة، بحيث يُخرج المتصّف به عن نور الاسلام إلى ظلمة الكفر، واضحة جلية، كما أشبعنا الكلام فيها، و الحمد لله ربّ العالمين.

روايات في الغدر

✽ قال امير المؤمنين عليه السلام الوفاء لاهل الغدر غدر عند الله، و الغدر باهل الغدر وفاء عند الله. (١)

✽ قال امير المؤمنين عليه السلام ايها الناس الوفاء توام الصدق، و لا اعلم جنّة اوقى منه و ما يغدر من علم كيف المرجع ، و لقد اصبحتنا في زمان قد اتّخذ اكثر اهله الغدر كيساً و نسبهم اهل الجهل فيه إلى احسن الحيلة، ما لهم قاتلهم الله، قد يرى الحوّل القلب وجه الحيلة، و دونه مانع من أمر الله و نهيه، فيدعها رأى عين بعد القدرة عليها و ينتهز فرصتها من لا حريجة له في الدين. (٢)

✽ قال امير المؤمنين عليه السلام في معاوية: و الله ما معاوية بادهي منى و لكنّه يغدر و يفجر و لولا كراهيّة الغدر لكنت من ادهي الناس، و لكن كلّ غدرة فجرة، و كلّ فجرة كفرة، و لكلّ غادر لواء يعرف به يوم القيامة. و الله ما استغفل بالمكيدة، و لا استغمر بالشديدة. (٣)

✽ قال امير المؤمنين عليه السلام في كتابه للاشتر: فلا تغدرنّ بدمّتك و لا تخيسنّ بعهدك، و لا تختلنّ عدوك، فأنّه لا يجترى على الله إلا جاهل شقيّ و قد جعل الله عهده و ذمّته امناً افضاه بين العباد برحمته و حريماً يسكنون إلى منعته و يستفيضون إلى جواره، فلا ادغال و لا

١ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، الحكم ٢٥٩

٢ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ٤١

٣ - نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ٢٠٠

مدالسة و لا خداع فيه.... و لا يدعوئك ضيق امر، لزمك فيه عهد الله، إلى طلب انفساخه بغير الحق، فإنّ صبرك على ضيق أمر ترجوا انفراجه و فضل عاقبته خير من غدر تخاف تبعته. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: اربعة اسرع بشيء عقوبة: رجل احسنت إليه و يكافيك بالاحسان إليه اساءة، و رجل لا تبغى عليه و هو يبغى عليك، و رجل عاهدته على أمر فمن امرك الوفاء و من امره الغدر بك، و رجل يصل قرابته و يقطعونه. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام في الغدر:

الغدر اقبح الخيانتين.

الغدر شيمة اللئام.

الغدر يضاعف السيئات.

الغدر يعظم الوزر و يزرى بالقدر.

جانبوا الغدر فإنه بجانب القرآن.

اياك و الغدر فإنه اقبح الخيانة، انّ الغدور لمهان عند الله بغدره.

الغدر بكلّ احد قبيح، و هو بذى القدرة و السلطان اقبح.

اقبح الغدر اذاعة السر. (٣)

الخائن لا وفاء له.

من كثر مزحه قلّ و فائه. (٤)

١- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الكتاب ٥٣

٢- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٩٣، باب ٤٧، ح ٧

٣- ميزان الحكمة، ج ٧، ص ١٧٤، باب الغدر

٤- ميزان الحكمة، ج ١٠، ص ٦٠٤، باب الوفاء

- * قال امير المؤمنين عليه السلام لولا ان المكر والخديعة في النار لكنت امكر الناس. ^(١)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يجيئ كل غادر يوم القيامة بامام مائل شذقه حتى يدخل النار و يجيئ كل ناكث بيعة امام اجذم حتى يدخل النار. ^(٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قريتين من اهل الحرب لكل واحدة منهما ملك على حدة، اقتتلوا ثم اصطلحوا، ثم ان احد الملكين غدر بصاحبه فجاء إلى المسلمين فصالحهم على ان يغزو معهم تلك المدينة ؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام لا ينبغي للمسلمين ان يغدروا ولا يامروا بالغدر ولا يقاتلوا مع الذين غدروا ولكنهم يقاتلون المشركين حيث وجدوهم ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار. ^(٣)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٣٣٦، باب المكر، والغدر والخديعة، ح ١

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٣٣٦، باب المكر، والغدر والخديعة، ح ٢

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٣٣٦، باب المكر، والغدر والخديعة، ح ٤

الفصل الخامس و العشرون

الفضيلة السادسة و العشرون: الكياسة و الدهاء

الرّذيلة الثامنة و العشرون: الاغترار و الانخداع

الفضيلة السادسة والعشرون: الكياسة و الدهاء

و هي ملكة تحفظ الإنسان من أن يُخدَع و هي و ان كانت من مراتب العقل إلا انها افضل للانسان و أثر له من العقل المصطلح بين الحكماء حيث ان هذا العقل لا ثمة له غير الوصول إلى النتائج في الأقيسة فيصير به العاقل عالماً، بينما انّ الدهاء يجعل العالم بصيراً بمواقع الحق بحيث لم يشتبه عليه بالباطل و لا يخفى ما في العالم غير الدهي من المضرة لنفسه و لقومه، و هذا امرٌ قد جرّبناه مراراً. فلهذا تُعدّ هذه الفضيلة من اعزّ الفضائل عندالله و أجّلها له.

و الكياسة لغة جودة القريحة و انتقالها من المبادئ إلى النتائج بسرعةٍ من غير تراخٍ و استنباط ما هو الصحيح في الواقعة و تمييز الجيّد من الرديء و الخبيث من الطيّب و الحسن من القبيح لئلا يضلّ قدم العالم في الوقائع العلميّة أو الجماعية أو غيرها.

و العقل و الكياسة قد يجتمعان و قد يفترقان، و كلٌّ حسنٌ، لكن الأحسن من الكلّ و أشدّ من النوعين مطلوبيّةٌ هو اجتماعهما في رجلٍ حتّى يكون عالماً كيّساً، فطوبى لهذا الرجل الذي منحه الله تعالى هذه النعمة العظيمة.

و في روايات كثيرة أشير إليها كنعمةٍ عظيمةٍ و من تلك الروايات:

قال رسول الله ﷺ: اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله. (١)

و قال ﷺ: ان المؤمن كئيس فطن حذر. (٢)

و قال على بن الحسين عليه السلام: ان صلاح الدنيا بجذافيرها في كلمتين اصلاح شان المعاش ملء مكيال ثلثاه فطنة و ثلثه تغافل لان الانسان لا يتغافل إلا عن بشيء قد عرفه ففطن له. (٣)

و قد ذكر هذه الخصلة في الذكر الحكيم و أطلق عليها لفظة الوحي و الالهام و التوسم. قال الله تعالى: ﴿و اوحينا إلى امّ موسى ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليمّ و لا تخافي و لا تحزني انا رادّوه اليك﴾ (٤)

و قال تعالى: ﴿و نفس و ما سوّيها فالهمها فجورها و تقويها﴾ (٥)

و قال تعالى: ﴿ان في ذلك لايات للمتوسمين﴾ (٦)

و قد حكى الله تعالى في كتابه الكريم ما يشير إلى شرافة هذه الفضيلة و علو رتبته، منها ما ورد في حكاية ام موسى مع ابنتها و مع زوجة فرعون.

قال تعالى: ﴿و اوحينا إلى امّ موسى ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليمّ... فالتقطه آل فرعون... و قالت امرئة فرعون قرّة عين لي و لك لا تقتلوه عسى ان ينفعنا أو نتّخذه ولداً و هم لا يشعرون و اصبح فؤاد امّ موسى فارغاً... و قالت لاخته قصّيه... و حرّمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم و هم له ناصحون فرددناه إلى امّه﴾ (٧)

١- بحار الانوار، ج ٣٨، ص ٧٩، باب ٦٠، ذيل ح ٢

٢- بحار الانوار، ج ٦٤، ص ٣٠٧، باب ١٤، ح ٤٠

٣- بحار الانوار، ج ٤٦، ص ٢٣١، باب ٤، ذيل ح ٧

٦- الحجر / ٧٥

٥- الشمس / ٨-٧

٤- القصص / ٧

٧- القصص / ١٣-٧

فالتأمل في هذه الآيات المباركات يدلنا على كياسة تلك النساء المؤمنات، حيث حفظن موسى عليه السلام وهو طفل صغير لا يدافع عن نفسه، عن القتل حتى رضى فرعون و آله أن يربوه كأنه من أولادهم.

قال الله تعالى: ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً﴾ ^(١)
فهنّ بفظانتهم بلغن مرتبة كمرتبة الانبياء حتى اطلق الله على عملهنّ لفظة الوحي و لا يخفى مراتبه.

قال تعالى: ﴿واوحينا إلى أم موسى ان ارضعيه﴾ ^(٢)
و من تلك الحكايات حكاية حبيب النجار الاذي شتهر في الروايات بمؤمن آل يس و صاحب يس قال رسول الله ﷺ: الصّدّيقون ثلاثة: حبيب النجار مؤمن آل يس الذي قال يا قوم اتّبعوا المرسلين، و حزقيل مؤمن آل فرعون الذي قال: اتقتلون رجلاً يقول ربّي الله، و على بن ابيطالب و هو افضلهم. ^(٣)

قال تعالى: ﴿واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث.... و جاء من اقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتّبعوا المرسلين انّى امنت بربكم فاسمعون قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومى يعلمون بما غفرلى ربّى و جعلنى من المكرمين﴾ ^(٤)

يظهر من الايات انّ الثالث من الرّسل الذي عزّز الاثنين لم يقم بارشاد الناس إلّا بدهاء بالغ، حتى آمن جم غفير من الناس به، فوقع بينهم الخلاف و التشاجر حتى أوجب له تلخيص الرسولين من السجن، فهو و ان قُتل بيد اشرار أمته، ولكنّه استطاع ان يرسخ الايمان في قلوب جميع منهم، و ما كان ذلك إلّا بكياسته و دهاءه.

و ينبغي ان تكون هذه الحكاية اسوةً لنا حتى نخطى كل خطوةٍ من خطواتنا بالذَّهَاءِ غير عمياء و غير متَّبِعي سبيل الغيِّ.

و من سنن القرآن درج بعض الكلام في بعضٍ و اتباع بعضه لبعضٍ، و على هذه السنَّة قال: قيل ادخل الجنَّة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربِّي و جعلني من المكرمين.^(١) فهو و ان قتل بيد القوم إلاَّ أنَّه بعد القتل و دخول الجنَّة أراد أن يريه الله قومه ليهدوا به، و هو لم يكتف بان يعفو و يصفح عنهم، بعد أراد استهدائهم و لو كانوا قاتليه. و من تلك الدروس العليا حكاية مؤمن آل فرعون التي بيَّنها الله في آيات و نظراً إلى ما لها من الأهميَّة البالغة، قد سُمِّي هذه السورة بسورة المؤمن.

قال تعالى: ﴿و قال فرعون ذروني اقتل موسى وليدع ربَّه انى اخاف ان يبدل دينكم أو ان يظهر في الارض الفساد.... و قال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلاً ان يقول ربِّي الله و قد جائكم بالبينات من ربِّكم و ان يك كاذباً فعليه كذبه و ان يك صادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم.... قال فرعون ما اريكم إلاَّ ما ارى... و قال الاذي من يا قوم انى اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح و عاد و ثمود... و قال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعلى ابلغ الاسباب اسباب السَّموات فاطلع إلى اله موسى و انى لاظنه كاذباً... و قال الذي آمن يا قوم اتَّبِعُون اهدكم سبيل الرِّشاد يا قوم انما هذه الحيوة الدُّنيا متاع... فستذكرون ما اقول لكم و افوض امرى إلى الله ان الله بصير بالعباد فوقاه الله سيِّئات ما مكروا﴾^(٢)

فترى ان هذا المؤمن بفطنته و كياسته و تبليغه خفية و علانيَّة، تقيَّة و جهاراً أنجى موسى عليه السلام من القتل و غلب على فرعون و ما أراد من قتل موسى عليه السلام، حيث الطف في القول أولاً ثم استبدَّ فيه لينصرفه عن قتله، فاجبره على صرف الخاطر ممَّا أراد، من غير أن

يسوء به فرعون وآله و حاق بآل فرعون سوء العذاب.

و نظير هذه الحكاية في القرآن كثير و لما اهتم القرآن بهذه القصص الثلاث ايدنا بحثنا بها حتى نأتى بنتائج:

أولاً: الفطن الكيس له أن يصل إلى مراده، لو توكل على الله و اتكأ عليه، حتى يلهمه الله تعالى ما خفى عليه و حينئذ يمكن له أن يقول: افوض امرى إلى الله ان الله بصير بالعباد. و ثانيا: ان الفطن الكيس يسوس عواطفه و مشاعره، بحيث لم يتأثر منها تأثر النساء من بعض ما لا واقع له، كالغول و الميت القاتل و ما إليها. و لا تظن ان هذا سهل له، بل يعد هذا أشد من الجهاد الأكبر و بهذا ذكره الله سبحانه و تعالى حين أخبر عن سيرة رسوله كأنه من معاجزه.

قال تعالى: ﴿ و النجم إذا هوى ما ضل صاحبكم و ما غوى ﴾ ^(١)

فترى ان الله تعالى جعل عدم ضلالته ﷺ بين القوم الضال و عدم انحرافه إليهم و ميله عن الحق معجزة من معجزاته ﷺ.

و هكذا يكون ضرورة أنه لو أريق قدراً من ماء قراح في خزان فيه الماء القذر الوسخ، ثم لم يلبث الأول بالثاني و لم ينصبغ بصبغة، يعد هذا من خرق العادة. ففي تلك الآيات اشارة واضحة إلى صلوح الإنسان لأن لا يُخدع لو أخذ الفطنة بيده و اتسم بسماحتها، فالفطنة و الكياسة سلاحاه في عدم ميله عن الحق إلى الباطل.

قال ﷺ: المؤمن كالجبل الراسخ لا تحركه العواصف.

تنبيه: و لا تتوهم ان الفطنة و الكياسة أمر ذاتي غير اكتسابي فمن شملته العناية الالهية و المصالح الأزلية فله تلك الفضائل الرحمانية فتلك فضل الله يؤتيه من يشاء لان الفضائل كلها وإن كانت ذاتية و لكنها على نحو الاقتضاء لا الفعلية فمقام فعليتها اكتسابي و الإنسان

يقدر ان يكتسبه بل مهمّة علم الأخلاق هو تبديل الرذائل بالفضائل، بل الانبياء كلّهم كما نُصّ عليه في اشرفهم خاتم الانبياء بُعثوا لتَهذيب النّفس و ازالة الرذائل و تبديلها بالفضائل.

قال الله تعالى: ﴿ و لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس ﴾ ^(١)
و قال تعالى: ﴿ هو الَّذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة و ان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ ^(٢)
نعم، تهذيب النّفس و تبديل الرذائل بالفضائل يُعدّ من صعب الأمور و لهذا وُصف بأنّه هو الجهاد الاكبر.

قال رسول الله ﷺ: مرحباً يقوم قضا الجهاد الاصغر و بقى عليهم الجهاد الاكبر فقيل يا رسول الله و ما الجهاد الاكبر؟ قال ﷺ: جهاد النّفس. ^(٣)
و لكن افضل الاعمال احمزها - كما ورد - و نحن خُلِقنا لذلك و لا طريق إلى الوصول إلّا بهذا الجهاد.

قال تعالى: ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربّه احداً ﴾ ^(٤).

و بالجملة: انّ تأديب النّفس كتعليمها فكما أنّه يمكن ان يرتقى الإنسان نفسه من حضيض الجهل إلى مرتبة راقية من العلم و العرفان الَّذي هو أعلى مرتبة من العلم فكذلك له أن يرتقيها من بلاءة الرذائل إلى جنّة الفضائل حتّى يصل إلى مقام القرب.

قال تعالى: ﴿ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهْرٍ فِي مَقْعَدٍ صَدَقَ عِنْدَ مُلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾^(١)
 . ولا تنحصر الآية الشّريفة في الآخرة و ما يتعلّق بها لان الإنسان له أن يصل في هذه
 الدنيا الدنيّة إلى ما لا تعلم نفس قال تعالى: ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم
 خوفاً وطمعاً و مّما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة اعين جزاء بما كانوا
 يعملون ﴾^(٢)

فهم في هذه الدّنيا عندالله فما ظنّك بهم و هم في الآخرة؟!
 و لا يمكن ان يصل الإنسان في العقبى إلى ربّه حتّى يصل إليه في الدّنيا لانّ الدّنيا مزرعة
 الاخرة فمن كان زرعه من نبات الجنّة ففي الآخرة يحصدها و من كان زرعه اللّقاء فيصل إليه
 و من كان زرعه النّار فيوردها.

فلنرجع إلى ما كنّا بصدده فنقول: انّ من أراد اكتساب الفطنة و الكياسة فعليه أن يفكّر
 أوّلاً فيما يغويه أو له أن يغويه من أمر الدنيا و ما إليه ثم عليه أن يجتهد في تجربة الأمور
 خيرا و شرّها، نعم لا مناص للانسان من الوقوع في الزلل، ولكن له أن لا يقع فيه ثانياً و
 ثالثاً.

قال اميرالمؤمنين عليه السلام: المؤمن لا يلسع من جحر مرّتين^(٣).

فبالمراقبتين العلميّة و العمليّة يحصل له الكياسة كما أنّه لا طريق إلى تحصيل العلم إلّا
 بهاتين المراقبتين بل الدّأى من كلّ فضيلة يحتاج إلى اكتسابي منها و لولا الاكتسابي منها
 لزال الدّأى و تلف كما انّ الاكتسابي منها يحتاج إلى اجتناء ثمارها و هو اشراؤها بما الفطنة
 أوّلاً ثمّ ترقّب الأمور ثانياً ثمّ الأخذ بالصحيح منها و الاجتناب عن المشتبه و الردىء منها
 ثالثاً، حتّى يحصل له ملكة الفراسة شيئاً فشيئاً، و له الحمد.

و لقد أفردنا في المجلد الأول من هذا الكتاب بحثاً لتهديب النفس و تحليتها بالفضائل
أغنانا عن اعادته في كلّ مبحث فراجع.
و في الختام نذكر روايات الباب و التكرار فيها لا يُعدّ من المستقبح نظراً إلى أهميّة هذه
الفضيلة.

روايات في الكياسة و الفطنة

* قال امير المؤمنين عليه السلام رحم الله امرأً سمع حكماً فوعى، و دعى إلى رشاد فدنا، و اخذ بحجزة هاد فنجا، راقب ربّه، و خاف ذنبه، قدّم خالصاً. و عمل صالحاً، اكتسب مذكوراً و اجتنب محذوراً.... ركب الطّريقة الغراء، ولزم المحجّة البيضاء، اغتتم المهل، و بادر الاجل و تزوّد من العمل. (١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام مثل الدّنيا كمثل الحية.... يهوى اليها الغرّ الجاهل، و يحذرها ذو اللب العاقل. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام ايها النّاس اتّقوا الله، فما خلق امرؤ عبثاً فيلهو، و لا ترك سدى فيلغو،.... و ما المغرور الذي ظفر من الدّنيا باعلى همّته كالآخر الذي ظفر من الآخرة بادننى سهمته. (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام انّ الله سبحانه جعل الطّاعة غنيمة الاكياس عند تفريط العجزة. (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام كم من صائم ليس له من صيامه إلاّ الجوع و الظّمأ، و كم من

١ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ٧٦

٢ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ١١٩

٣ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٣٠٧

٤ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٣٣١

- قائم ليس له من قيامه إلا السهر والعناء، حبذا نوم الكياس و افطارهم. (١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام.... واليقين منها على اربع شعب: على تبصرة الفطنة، وتأول الحكمة، وموعظة العبرة، وسنة الاولين، فمن تبصر في الفطنة تبينت له الحكمة، ومن تبينت له الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنما كان في الاولين. (٢)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام فان للطاعة اعلماً واضحة، وسبلاً نيرة، ومحجة نهجة، و غاية مطلبة، يردها الكياس، ويخالفها الانكاس. (٣)
- * سئل رسول الله ﷺ: اي المؤمنين اكيس؟ قال: اكثرهم ذكراً للموت، واشدهم له استعداداً. (٤)
- * سئل الامام امير المؤمنين عليه السلام اي الناس اكيس؟ قال: من ابصر رشده من غيّه فقال إلى رشده. (٥)
- * في وصية رسول الله ﷺ لابي ذر: يا اباذر الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من اتبع نفسه و هواها وتمنى على الله عز وجل الاماني. (٦)
- * قال رسول الله ﷺ: اكيس الكيس التقى، واحمق الحمق الفجور. (٧)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام سمعت رسول الله ﷺ يقول: الا أخبركم باكيس الكيسين واحمق الحمقى؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال اكيس الكيسين من حاسب نفسه، وعمل لما

١- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ١٤٥

٢- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٣١-٣

٣- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الكتاب ٣٠

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٢٦٦، باب ٧٦، ذيل ح ١٣

٥- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٣٧٨، باب ١٥، ذيل ح ١

٦- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٨١، باب ٤، ذيل ح ٣

٧- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١١٧، باب ٦، ذيل ح ٨

بعد الموت، واحمق الحمق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني^(١).

✽ قال امير المؤمنين عليه السلام في الغرر:

الكيس من عرف نفسه و اخلص اعماله.

الكيس اصله عقله، و مروّته خلقه و دينه حسبه.

الكيس من كان يومه خيراً من امسه، و عقل الذم عن نفسه.

الكيس من احبى فضائله، و امات رذائله، بقمعه شهوته و هواه.

الكيس من كان غافلاً عن غيره، و لنفسه كثير التقاضى.

الكيس من ملك عنان شهوته.

الكيس من تجلبب الحياء و ادرع الحلم.

الكيس صديقه الحقّ و عدوّه الباطل.

الكيس تقوى الله سبحانه، و تجنّب المحارم، و اصلاح المعاد.

انّ الكيس من كان لشهوته مانعا، و لنزوته عند الحفيظة و اقماً قامعاً.

أما الكيس من إذا اساء استغفر و إذا اذنب ندم.

اشرف المؤمنين اكثرهم كيساً.

ضادّو الغباوة بالفطنة.

المرء بفطنته، لا بصورته.

الفهم بالفطنة.

الفطنة هداية.

انّ الاكياس هم الذين للدنيا مقتوا، و اعينهم في زهرتها اغمضوا، و قلوبهم عنها

صرفوا، و بالدّار الباقية تولّوها.

الدنيا مطلقاً الاكياس.

أَكيس الناس من رفض دنياه.

انَّ اكيس الناس من اقتنى اليأس و لزم الصمت و الورع، و برئ من الحرص و الطمع.

افضل الناس اعلمهم بالرّفق، و اكيسهم اصبرهم على الحقّ.

اكيس الاكياس من مقت دنياه، و قطع منها امله و مناه و صرف عنها طمعه و رجاء.

اكيس الكيس التقى.

كفى بالمرء كيساً ان يغلب الهوى و يملك النهى.

كفى بالمرء كيساً ان يقف على معائبه و يقتصد في مطالبه.

كفى بالمرء كيساً ان يقتصد في مآربه و يجمل في مطالبه.^(١)

* عن سليمان الجعفرى قال: كنت عند أبي الحسن عليه السلام قال: يا سليمان اتق فراسة

المؤمن، فانه ينظر بنور الله، فسكت حتى اصبت خلوة، فقلت: جعلت فداك سمعتك تقول:

اتق فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ؟ قال: نعم يا سليمان ان الله خلق المؤمن من نوره، و

صبغهم في رحمته و اخذ ميثاقهم لنا بالولاية، و المؤمن اخ المؤمن لابيّه و امّه، أبوه النور و امّه

الرحمة، و انما ينظر بذلك النور الذي خلق منه.^(٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور

الله، ثم تلا: ﴿ انّ في ذلك لآيات للمتوسمين ﴾^(٣)

١- ميزان الحكمة، ج ٨، باب الكيس، ص ٤٦٠

٢- بحار الانوار، ج ٦٤، ص ٧٣، باب ٢، ح ١

٣- بحار الانوار، ج ٦٤، ص ٧٤، باب ٢، ح ٤

الرّذيلة الثامنة والعشرون: الإغترار والإِنخداع

وهي ضدّ الفطنة والكياسة وهي ملكة يكون صاحبها شديد التأثر عن ظواهر الأمور وهي تمنع صاحبها غير الفطن الكيس عن اختيار الصحيح من الأمرين، لا سيّما إذا اشتبها في البين.

وبعبارة أخرى: الغرور هو الخدعة والمتّصف به هو المغرور والمخدوع به، فيُخدع بسهولة.

وبهذا المعنى لا يخلو انسانٌ عن الغرور، بل خلّوه منه يدلّ على كونه تالياً تلو المعصوم، وهو الأوحديّ من الناس.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغْرُبْنَكَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرُنْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾^(١)

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغْرُبْنَكَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرُنْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾^(٢)

وقال تعالى: ﴿وَنَادَىٰ اصْحَابُ النَّارِ اصْحَابَ الْجَنَّةِ إِنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِيهِمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾^(٣)

و قال تعالى: ﴿و قيل اليوم ننسيكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا و ما واكم النار و ما لكم من ناصرين ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزواً و غرتكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون منها﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿و ما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور﴾^(٢)

و قال تعالى: ﴿اعلموا انما الحياة الدنيا لعب و لهو و زينة و تفاخر بينكم و تكاثر في الاموال و الاولاد... و ما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور﴾^(٣)

فتأمل في الايات كيف هدد المغرور بالماديات و المشتريات النفسانية.

فمن يُخدع هو الغرور - بالفتح - و من يُخدع هو المغرور و الحالة هي الغرور - بالضم - . قال في المفردات: يقال غررت فلاناً أصبت غرته و نلت منه ما اريده واصل ذلك من الغرّ و هو الاثر الظاهر من الشيء، إلى ان قال: فالغرور كلّ ما يغرّ الإنسان من مال و جاه و شهوة و شيطان.

و القرآن الشريف حذر الإنسان عن هذه الرذيلة مراراً في آي كثيرة مع بيان ما يغرّ الإنسان من الدنيا أو الشيطان أو الهوى حتى عدّ من جملة الرّحمة العيمة الالهية لأنّ من غرّ برحمة الله من غير ان يكون أهلاً لها فهو أشدّ حمقاً ممّن أيس عنها، و هذا قد جعله القرآن الكريم من مصاديق الغرور.

قال تعالى: ﴿يا ايها الناس انّ و عدا الله حقّ فلا تغرنكم الحياة الدنيا و لا يغرنكم بالله الغرور﴾^(٤)

و هذه الرذيلة بذاتها مقولة بالتشكيك و لها مراتب شدة و ضعفاً.

إلا انّ المهمّ انقسامها بحسب متعلّقها بأقسام، كما ان القرآن الكريم اهتمّ بها بهذا

الاعتبار:

١ - الغرور بظواهر الحياة، كالجاه و السلطنة و الجمال و ما إليها و كلّ واحدٍ منها لمن يخصّه، فمن الناس من يكون غروراً بالمال، و منهم من يكون بأزيد منه، و هكذا و أشدهم حمقاً من يغرّ بما لا طائل تحته، كالمناصب الدنيويّة و هذه المرتبة تلازم الكبر و العجب و تنافي التّوحيد الصّفاقي.

ثمّ المتّصفون بهذه المرتبة قد هدّدهم القرآن بأن لا مآل لأمرهم إلّا الاستهزاء بالدين - ذلك بأنكم اتّخذتم آيات الله هزواً -.

حتّى يجعلون الدين لهواً و لعباً - الَّذِينَ اتّخذوا دينهم لهواً و لعباً -.

ثمّ هدّدهم بما هو أشدّ من السابقين إليها،

قال تعالى: ﴿وذر الَّذِينَ اتّخذوا دينهم لعباً و لهواً و غرّتهم الحياة الدّنيا و ذكّره ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله وليّ و لا شفيع و ان تعدل كلّ عدل لا يؤخذ منها أولئك الَّذِينَ ابسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم و عذاب اليم بما كانوا يكفرون﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿و غرّتهم الحياة الدّنيا و شهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين﴾^(٢)

حيث إنّ الايتين تدلّ على تجسّم الاعمال و على انّ الإنسان رهين ما اكتسب ان كان خيراً فخيئراً و ان كان شراً فشراً فله صورةٌ توافق عمله، و حشره ليس إلّا مصحوباً بتلك الصورة فان كانت الصورة خيراً فهو على صورة الخير و الإنسان الكامل. و ان كانت شراً فهو على تلك الصورة فان كانت كلباً فهو كلب و ان كانت خنزيراً فهو عليها و هكذا... فتلك الصّورة شاهدة له شهيدةٌ تكويناً على كونه من اهل الجنّة أو من اهل النّار فصاحب الصورة شاهد لنفسه أو على نفسه والآيتان لمكان قوله تعالى: و ذكر به ان تبسل نفس بما

كسبت و قوله تعالى: أولئك الذين ابسلوا بما كسبوا و قوله تعالى: و شهدوا على انفسهم تدلّان على انّ المغرورين بحياة الدنيا يردون النار و يشهد عليهم هويتهم و صورتهم لانّ البسل هو الضّميمة و الملازمة فلذا يقال للعبوس و كرية الوجه باسل.

قال في المفردات: البسل ضمّ الشئ و منعه و لتضمّنه لمعنى الضمّ استعير لتقطيب الوجه فقل هو باسل و مبتسل الوجه - يعنى كرية المنظر -

و قال في المجمع يقال: ابسلته بجريرته أي: اسلمته و المستبسل المستسلم الذي يعلم أنّه لا يقدر على التخلّص.

و قال في المنجد: بسل بسولاً الرجل عبس من الغضب أو الشّجاعة إلى ان قال: البسيل الكرية الوجه.

ولو لم ترد مذمة أخرى لهم غير هاتين الآيتين، لكان كافياً في تحذيرهم عن سيرتهم غير المرضية التي تتمثل للناس اجمعين في يوم القيامة. ولعلّ اعادة قوله تعالى: الذين اتّخذوا دينهم هواً و لعباً في تلك الايات اشارة إلى أنّهم يحشرون يوم القيامة على صورة القردة اللاهي اللاعب نعوذ بالله من المرق و الهتر في الدنيا و الآخرة.

كما انّ قوله تعالى: ليس لها من دون الله وليّ و لا شفيع لتهديد عظيم و يدلّ على عدم شمول شفاعة الشّافعين عليهم السلام لهم و ليس لهم إلا ما اكتسبوا بأيديهم من شراب من حميم و من عذاب اليم.

٢ - الغرور بالشياطين، جنياً كانوا أو إنسيّاً، و لكون تلك المرتبة من أشد مراتب هذه الرذيلة، جعلها الله سبحانه تلوّاً للغرور بالدنيا، ثم أمر بالاجتناب عنها في كثير من آي القرآن الكريم.

قال تعالى: ﴿ انّ وعد الله حقّ فلا تغرّنكم الحياة الدنيا و لا يغرنكم بالله الغرور ﴾ ^(١)

و قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ (١)

و الغرور - بفتح الغين - كلّ ما يغرّ الإنسان و المراد منه في الآية هو الشيطان انسيّة كانت أو جنيّة و الشيطان يغرّ الإنسان من حيث لا يحتسب، بل يخيل إليه أنّه من الرّشد، لا من الغيّ و الغرور، فيغرّه من وراء سبعين حجابٍ. و الكتاب الكريم بما أنّه كتاب هداية أخبر الناس بذلك.

قال تعالى: ﴿ قُلْ اعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ (٢)

و قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ * وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴾ (٣)

و كلمة الخنّاس و الوحي بمعنى - و هو على ما يختلج في الصدر - الالتقاء في حجاب و هذا الحجاب هو زخرف القول أى قول لا واقع له لكنّه حُشى بظواهر يقبلها الخيال، فيخيّله إلى العقل، فيقع في شبكة الشيطان، فيغرّ من لا ناصر له من الله تعالى، و لا طريق إلى الخلاص منه إلّا بالنصر الالهى.

قال تعالى: ﴿ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ ﴾ (٤)

و قال تعالى: ﴿ وَ مَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ (٥)
و الذكر الحكيم ذكر في جملة من آياته كيفيّة اغترار ابليس الإنسان حيث إنّ منهم

من يوحى إلى آخر، حتى يلقاه في صدر الانسان، و ايماء الشيطان و القاء الوسوس في صدر الإنسان ليس بغريب، أما الغريب ايماء بعض الناس في عصرنا بعض الوسوس في صدر اللعين حيث أنهم يفعلون ما لا يتخيله الشيطان!

قال تعالى: ﴿ اِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ﴾^(١)

و قال تعالى: ﴿ و كذلك جعلنا لكل نبيّ عدوّاً شياطين الانس و الجنّ يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ﴾^(٢)

و للايماء و الالغاء طرق مختلفة، ذكر بعضها في القرآن:

قال تعالى: ﴿ لعنه الله و قال لا تأخذنّ من عبادك نصيباً مفروضاً * و لا ظننّهم و لا منينّهم و لا مرنّهم فليبتكنّ آذان الانعام و لا مرنّهم فليغيّرن خلق الله و من يتّخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً * يعدهم و يمينّهم و ما يعدهم الشيطان إلا غروراً * اولئك مأواهم جهنّم و لا يجدون عنها محيصاً ﴾^(٣)

فهذه الايات تدلّ على انّ غرور الشيطان يؤدّي بالغرور إلى الاضلال ثم السقوط في بحر الامانيات فلامحالة يوجب ستر الفطرة، بل كسر هذا الدر اليتيم، و ينجرّ إلى الخسران المبين في الدنيا و الآخرة.

و قال تعالى: ﴿ قال فيما اغويتني لاقعدنّ لهم صراطك المستقيم * ثمّ لا تينّهم من بين ايديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم و لا تجد اكثرهم شاكرين ﴾^(٤)

روى في البرهان مذيلاً على هذه الكريمة عن أبي جعفر عليه السلام من بين ايديهم اهون عليهم الآخرة و من خلفهم امرهم بجمع الاموال و منعهم عن الحقوق لتبقى لورثتهم و عن ايمانهم افسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلالة و تحسين الشبهة و عن شمائلهم بتحبيب

اللذات إليهم و تغليب الشهوات على قلوبهم. (١)

و قال تعالى: ﴿ لئن آخرتن إلى يوم القيامة لاحتنكن ذرّيته إلّا قليلاً ﴾ * قال اذهب فمن تبعك منهم فإنّ جهنّم جزائكم جزاءً موفوراً * واستفز من استطعت منهم بصوتك و اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال و الاولاد و عدهم و ما يعدهم الشيطان إلّا غروراً * انّ عبادى ليس لك عليهم سلطان و كفى برّبك وكيلاً ﴿ (٢).

و في الايات الشريفة تنبيه خاصّ على ان الشيطان و اعوانه الجنيّة و الانسيّة كأنهم خلقوا و امروا باغواء الناس بطرق مختلفة - و الظاهر انّ الأوامر في هذه الايات أوامر تكوينيّة بمعنى انّ ذاتهم و جبلّتهم جُبّلت على الاغواء بصور مختلفة - كالأصوات اللافتة للنظر نظير الغناء و آلات اللّهُو و كاعلاماتهم الفاسدة المعنى البهيّة المنظر المتزيّنة بشعائر الدين حتّى يجلب بها من لا رسوخ للشرعية في قلبه، فينحرف تارة بما يُفشى من الأنوثيّة، أو بما يُكتب ببعض الأقلام المتّسمة بأقلام العلماء و أهل المعرفة و ما إلى ذلك من الوسوس الابليسيّة.

و من أقوى مصاد الشيطان في عصرنا هذا، اغوائه الناس بجمع الأمور خلطاً بين الحلال و الحرام، و له طرق كبناء الرّجرات الدوليّة أو شركات المحاصّة و لا سيّما في الدول الثريّة بالذخائر الأرضيّة و كاقواء الناس باستجلاب قلوبهم إلى الجنس، و مآل هذا ليس إلّا إلى إهلاك الحرث و النسل.

و قال الله تعالى: ﴿ و من النّاس من يعجبك قوله في الحياة الدّنيا و يشهد الله على ما في قلبه و هو الدّ الخصام ﴾ * و إذا تولّى سعى في الارض ليفسد فيها و يهلك الحرث و النّسل و الله لا يحبّ الفساد * و إذا قيل له اتّق الله اخذته العزّة بالاثم فحسبه جهنّم و

لبس المهاد ﴿١﴾

و من أهم طرقه الغاء الوسوسة في صدور الشباب منهم بأن الانكفاف عن مباني الدين القويمة يُعدّ من حرية الفكر و التثقف حيث لا ملائمة بين العلم و الدين و لا سيّما في العصر الحالى و هذه الوسوسة و إن كانت موجودةً من قديم الزمن و لكنّها الآن صارت أشدّ ممّا كانت عليه.

و الذكر الحكيم خير شاهد على استمرار تلك الوسوس طيلة الدهر بين وساوس الأبالسة الجنيّة و الانسيّة.

٣- و من خدائع اللعين، اغراء الناس بالخليل السوء، و قد اهتمّ به القرآن الكريم حيث أنزل فيه سورة كاملة، و على الكلّ و لا سيّما على الشباب المسلم أن يتعوّذوا من مكره صباحاً و مساءً بقراءة هذا السورة المباركة.

قال تعالى: ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ برب الفلق * من شرّ ما خلق * و من شرّ غاسق إذا وقب * و من شرّ النّفّاثات في العقد * و من شرّ حاسد إذا حسد ﴾ (٢)

و لا ريب في أنّ القدر المتيقّن من شرّ ما خلق، هو شرّ الخليل السوء، و منهم الحذنة، فيشيعون في الناس ردائلهم الخلقية كالميل إلى الجنس من غير باعثٍ من الشرع و لذا فُسر قوله تعالى من شرّ غاسقٍ إذا وقب بثوران الغريزة الجنسيّة لأنّ ثورانها و تحرّكها ليس إلّا كظلمةٍ شديدةٍ أحاطت بصاحبها.

و القدر المتيقّن من قوله و من شرّ النّفّاثات في العقد هو شرّ النفوس الخبيثة من الشياطين الانسيّة إذا وسوسن و نفثن في الرّوع بالتّخيلات الواهية و التّحريكات المفسدة فلو فُسرت بالنّساء السّاحرات فهو من باب المثال و إلّا فلا خصوصيّة للنّساء و لا خصوصيّة لسحرهنّ و نفثهنّ في العقد بل يمكن تعميمها لغيرهنّ.

و القدر المتيقّن من قوله تعالى: و من شرّ حاسد إذا حسد، هو شرّ حسد الخليل السّوء.
فلا ريب في أنّ السّورة بعمومها تدلّ على المقصود.

و قال تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ اعُوذُ بِالرَّبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ (١)

و هذه السّورة من غير تكلف تدلّ على وجوب الاستعاذة من وسوسة الخليل السّوء سيّما الخنّاس منه الذي يعلم كيفيّة النفذ و الثقب في القلوب كما ينفذ الماء تحت الثّبن.
فعلى الناس و لا سيّما على الشباب منهم أن يجتنبوا من تلكم الأخلاء قبل أن يأتى لهم يوماً يندمون فيها على عمرهم و قوّة شبابهم.

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا * يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا * لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جِئْتَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ و قال الرّسول يا ربّ إنّ قومي اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً (٢)

و قال تعالى: ﴿كَلَّمَا دَخَلْتَ أُمَّةً لَعَنْتَ أَخْتُهَا حَتَّى إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخِرَاهُمْ لَا وَلِيَّ لَهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ (٣)

و قال تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا أَطْعَمًا سَادَتَنَا وَكِبْرَاتِنَا فَاضْلُونا السَّبِيلًا * رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ (٤)

و قال تعالى: ﴿وَإِذَا اردنا انْ نَهْلِكَ قَرْيَةً اَمْرنا مَتَرْفِيها ففَسَقُوا فِيها فَحقّ عَلَيْها الْقَوْلُ فَدمَرْنَاها تَدْمِيرًا﴾ (٥)

و قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ * وَانَّهُمْ

ليصدّونهم عن السَّبِيل و يحسبون أنّهم مهتدون * حتّى إذا جائنا قال يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين * و لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم انكم فى العذاب مشتركون ﴿١﴾

٤- الإغراء بالله تعالى و برحمته و فضله، حيث إنّ الشيطان يغرّ الإنسان بأنّ رحمة الله واسعة فافعل ما شئت و لا تخف منه! و القرآن الكريم حذّر الناس من ذلك حيث كرّر ذكره تنبيهاً لهم عليه،

قال تعالى: ﴿انّ وعد الله حقّ فلا تغرّنكم الحياة الدّنيا و لا يغرّنكم بالله الغرور﴾ (٢)
و قال تعالى: ﴿يا ايّها الناس انّ وعد الله حقّ فلا تغرّنكم الحياة الدّنيا و لا يغرّنكم بالله الغرور﴾ (٣)

يظهر من الايتين أنّ من حيل الشيطان اغرائه عباد الله تعالى برحمته و مغفرته فهم مغرورون فى المعاصى الكبيرة بينما يرجون رحمة تعالى و ليس هذا برجاء بل حمق يحمله الشياطين الانسيّة و الجنّيّة على بعض الناس عاميهم و غافليهم.

توضيح ذلك: انّ الرّجاء على قسمين، قسم هو من النّعم الالهية و الكمال كلّ الكمال رهين هذا القسم و هو انّ الرّاجى كالزّارع الّذى يزرع و يرجو من الله تعالى البركة و الرّحمة لانّ الزّارع هو الله و لسنا إلّا الحارث.

قال تعالى: ﴿افرأيتم ما تحرثون * انتم تزرعونوه ام نحن الزّارعون * لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلمتم تفكّهون﴾ (٤)

و هذا القسم من الرّجاء يلازم الخوف كما قاله الرّاغب فى المفردات. (٥)

قال تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم خوفاً و طمعاً و ممّا

٣- فاطر / ٥

٢- لقمان / ٣٣

١- الزخرف / ٣٦ إلى ٣٩

٥- المفردات، ص ١٩٥، ذيل لغة رجبى

٤- الواقعة / ٦٣ إلى ٦٥

رزقناهم ينفقون * فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ﴿١﴾
 وهذا القسم ضدّ اليأس فمن تزيّن به لا يكون آنساً عن ابتغاء نعم الله تعالى و فضله
 فهو من افضل النعم و لولاه لما وجد كمال و لا خير كما أنّ ما يضادّه و هو اليأس يعدّ من
 النقم الالهية الموجبة لشرّ الدنيا و الآخرة و يمنع الإنسان من كلّ خير و القرآن الكريم ذكره،
 ثمّ نبّه الإنسان على أنّه لا يليق إلّا بالكافر، فلا ينبغي للمؤمن أن يتّصف به.
 قال تعالى: ﴿ فلا تايئسوا من روح الله أنّه لا ييأس من روح الله إلّا القوم
 الكافرون ﴾ (٢)

و القسم الثاني ما أشرنا إليه آنفاً من أنّه رجاء الحمقاء لا رجاء الرّاجين، كمن لا يزرع
 و لا يقوم بما يجب على الزّارع، بينما يرجو أن يحصد من الأرض أفضل أقسام الثّمار.
 و من المؤسف عليه أنّ الناس لم يتنبّهوا بما تنبّههم به القرآن، و أكّد عليه ما روى عن
 المعصومين عليه السلام، فمنهم من اغترّ به، و ما هم بنذير، بل كثيرٌ منهم ابتلوا بهذه الرذيلة،
 فلازمهم البطالة و الفشل، و لا مآل لهم إلّا الخسران في الأولى و الندامة في الأخرى.
 قال تعالى: ﴿ يوم ترى المؤمنين و المؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم و بايمانهم
 بشراكم اليوم جنّات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم * يوم
 يقول المنافقون و المنافقات للذين امنوا انظرونا نقبّس من نوركم قيل ارجعوا ورائكم
 فالتمسوا نوراً فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرّحمة و ظاهره من قبله العذاب *
 ينادونهم الم نكن معكم قالوا بلى و لكنّكم فتنتم انفسكم و تربّصتم و ارتبتم و غرّتكم
 الامانيّ حتّى جاء امر الله و غرّكم بالله الغرور ﴾ (٣)

و لو لم يرد شيءٌ في التحذير عن هذه الرذيلة إلّا هذه الآيات المباركات، لكانت وافيةً
 للناس لأن لا يبتلوا بهذه الرذيلة و لا يخدعوا بهذه الخديعة. و والله أنّه يليق أن يرتعد الجلود

تأما جاء في هذه الآيات، خوفاً من ابليس وشفافاً على النفس.

٥- الغرور بالآمال و الأمانى، وهذا الغرور أيضاً قد اهتم به القرآن و المراد منها هو رجاء الحمقاء الذي مضى آنفاً معناه لأنّ الأمل لغة هو الرجاء و المنى لغة التقدير فان وقعا في محلّهما و هو تقدير العاقل عاقبة العمل مع التأمل فهو من النعم و السعادة رهينة لها و قد أكد الوحي و ما صدر عن المعصومين عليهم السلام على ذلك بل ليس الاسلام إلا دين التدبّر و التقدير و يظهر من غير واحد من الايات انّ القرآن نزل للتدبير و التدبّر و التعقّل و التقدير و التأمل.

و قال تعالى: ﴿ كتاب انزلناه إليك مبارك ليدبّروا آياته و ليتذكّروا اولوا الالباب ﴾ ^(١)
و قال الله تعالى: ﴿ فبشّر عباد * الذين يستمعون القول فيستبّعون احسنه اولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولوا الالباب ﴾ ^(٢)
بل القرآن جعل شرّ الدّوابّ الذين لا يتفكّرون و لا يتأمّلون في عواقب الأمور و لا تقدير لهم فيما يقومون به،

قال تعالى: ﴿ انّ شرّ الدّوابّ عند الله الصّمّ البكم الذين لا يعقلون ﴾ ^(٣)
و اما ان وقعا في غير محلّهما بحيث يُقدّر الأمور بالظنّ و يطلب الشيء من غير الاجتهاد في تحصيله، فهو رذيلة، و لا سبب لها إلا اغترار ابليس الانسى و الجنى. و من اللافت للنظر المؤسف عليه أنّ أمانى الناس و ما يرجونه يُعدّ من هذا القسم، و لذلك ترى أنّ القرآن الكريم لا يستعمل لفظه الأمانى و ما يشتقّ منها إلا و يريد بها هذا المعنى، و هكذا روايات المعصومين، و يشهد له سبر المادّة فيها و تدقيق النظر فيها.

قال في المفردات في ذيل لغة منى: التّمنى تقدير شيء في النفس و تصويره فيها و ذلك قد يكون عن تخمين و ظنّ و قد يكون عن رويّة و بناء على اصل لكن لما كان اكثره عن تخمين

صار الكذب له املك فاكثر التّمنى تصوّر مالا حقيقة له. (١)

وقد وردت من منبعى النبوة والولاية ما يدلّ على مذاق تلك الرّذيلة منها قوله ﷺ: انّ اخوف ما اخاف على امّتى الهوى وطول الامل فاما الهوى فانه يصدّ عن الحقّ، واما طول الامل فينسى الآخرة. (٢)

وامّا القرآن فيحذّر عن المنية والامل مؤكّداً على تحذيره،

قال الله تعالى: ﴿ ذرهم ياكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون ﴾ (٣)

وقال تعالى: ﴿ ولا ضلّتهم ولا منيّهم ولا مرنّهم فليبتكنّ اذان الانعام ولا مرنّهم

فليغيرنّ خلق الله ﴾ (٤)

قال تعالى: ﴿ يعدهم ويمنيّهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً ﴾ (٥)

وقال تعالى: ﴿ ولكنّكم فتنتم انفسكم وتربّصتم وارتبتم وغرّتكم الأمانى حتّى

جاء امر الله وغرّكم بالله الغرور ﴾ (٦)

٦- اغترار ابليس الشّباب فيمدهم إلى الفسق والفجور. ولهذا قد عبّر عن الشّبيبة و

الصّبا بالجنون أو الفسق والفجور.

قال رسول الله ﷺ: الشّباب شعبة من الجنون (٧).

وقال الصادق عليه السلام: تظنّون انّ الفتوة بالفسق والفجور؟ كلّ الفتوة والمرّة طعام

موضوع ونائل مبذول واصطناع المعروف واذى مكفوف فاما تلك فشطارة وفسق. (٨)

والسرّ في ذلك: استيلاء المشاعر والعواطف والمشتهيات والأمانى على الشباب، و

١- المفردات، ص ٤٩٦. ٢- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١١٩، ح ١٣.

٣- الحجر / ٣ ٤- النساء / ١١٩ ٥- النساء / ١٢٠

٦- الحديد / ١٤ ٧- بحار الانوار، ج ٢١، ص ٢١١، باب ٢٩، ح ٢

٨- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٣١١، باب ٥٩، ح ١

ذلك لقوتهم الجسدانية من ناحية، و ضعف عقولهم من ناحية أخرى فكأنهم في بحر لجي لا خيار لهم فيه، فكأنهم والمجانين سيان! هذا مع ما لهذا المنزل من العمر من الفضائل الجمّة، بحيث لا يستعمل لفظة الفتى في ألسن الوحي والمعصومين إلا على المتّصف بالمحامد والمكارم الخلقية.

قال الله تعالى: ﴿ أَنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾^(١)

وقال الصادق عليه السلام في رواية: اما علمت ان اصحاب الكهف كانوا كلهم كهولاً فسماهم الله فتية بايمانهم.^(٢)

وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَكْرَهُوا فِتْيَاتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنِ ارْدُنَ تَحْصَنًا ﴾^(٣)

والظاهر ان الاطلاق لمكان تحصنهنّ التي هي من أرقى الفضائل. ونظير هاتين الايتين في القرآن الكريم كثير.

والسر في ذلك: أنّ صفاء القلب وقوة نور المعرفة في الشباب اكثر من المعمر المتقدم في العمر، أضف إلى ذلك قدرته على مخالفة النفس والمباراة معها فحينئذ ان اجتمع له مربيان يربيانه من باطنه ومن خارجه فيصل إلى ما لا يصل إليه الطاعن في السن، اما من الباطن فيربيّه عقله و وجدانه و ضميره، و نعم المربي لو انضم إليه النصّح والمشورة اما من الخارج فيربيّه أبواه، و مجتمعه و بيعته، و الحكم، و علماء الدين و رجاله، ثم لو كان في قلبه ايمانٌ رسخ في زواياه، فأعان ذلكي المربيين الداخلي والخارجي، فطوبى له و حسن مأب فعلى الشباب بتقوية ايمانهم باختلافهم إلى رجال الدين الصلحاء، ليصلوا إلى ما جُبّل في طبعهم و طينتهم من المكارم والمحامد.

فإياك أيها الشاب ثم إياك ثم إياك من التنفّر و التباعد من ذلكم الرجال الصالحين

لأنّك حينئذٍ تكون طعمة للشياطين الانسيّة و الجنّيّة فيطمعون فيك كما يطمع البازيّ في فريسته.

و على من يقوم بتربية الجيل الشابّ من الوالدين و المعلّم و الحكم و رجال الدين و المجتمع أن يرغبوهم إلى الحضور في المساجد و تحت المنابر و المراودة مع العلماء.

و الخبرة دلّت على أنّ هذا الجيل لو كان مرتبطاً متّصلاً بأعلام الشريعة من الوعاظ و المساجد و المنابر، فلا سبيل للأبالسة إلى أنّ يصيدوه.

قال على عليه السلام: فان يدا الله مع الجماعة و اياكم و الفرقة فانّ الشاذ من الناس للشيطان كما انّ الشاذة من الغنم للذئب.^(١)

٧- غرور الملاء، و الملاء اشراف القوم و يقال لهم الملاء امّا لكونهم يملثون عيون الناس لشرفهم و رتبتهم العليا عندهم و امّا لكونهم يملأون قلوب الناس بالمال و القدرة و الرّئاسة و الجمال و العشيرة و نحوها.

و اكثر استعماله في القرآن في اشراف القوم المغرورين بالعلم و المال و الوجاهة و الرّئاسة و نحوها حيث إنّ اللفظة توجد في الكتاب الكريم ما يربوا على ثلاثين مورداً، و المراد منها فيه الذين يصدون سبيل الحقّ و يمنعون الناس عن الاقبال إلى الله تعالى.

و المفهوم منه أنّ هؤلاء المغترّين المعجبين بأنفسهم لما لهم من المكنة و الجاه، صدوا عن سبيل الأنبياء، بل اتهموهم بما لا يليق بهم و هو الجنون و السّفه؛ و ما ذلك إلّا لأنّ العلم و الجاه يتبعهما الكبر في غالب الأحيان، إلّا من عصمه الله عن هذا الزلل، ألا ترى ان العلم لو لم يقترن بالمعرفة و بالتقوى، كيف يصير حجاباً يغطّي سترّاً على النّفس يمنعها عن كمالها الخاصّ بها، فهو الحجاب الاكبر.

و لعلّ كثرة استعماله في اشراف السّوء لأنّ العلم و الوجاهة غالباً يغرّان الإنسان و

يوجبان التكبر والعجب والاستكبار إلا من حفظه الله تعالى.

الا ترى ان العلم بدون التقوى كيف يكون حجاباً للانسان بل انه حجاب اكبر فكذلك انه صد لترقى الجامعة بل يترأى ان من يكون في ذى اهل العلم و ليس له نصيب من العلم مع علمه بانه لا يعلم شيئاً انه في كمال التكبر والعجب و يغره ذى الروحانية إذا لم يكن من اهل التقوى.

الا ترى ان من فاز برئاسة من غير أن يكون متحلياً بحلى التقوى كيف يتعزز للناس مع كونه متذلاً عن من هو فوقه، وكيف يغتر بمنصبه مع ان هذا المنصب ليس عند الناس إلا من الأضحوكات؟

و بالجملة: هذا الغرور اشدّ ضلالة و اردل من جميع تلك الاقسام.

فقل: اعوذ بالله من الغرور سيّما ما يختصّ منه بالملأ.

٨ - الاغترار بالتقوى، و هذا الاغترار يلزم الكبر، و هو يلزم العجب، و هلمّ جرّاً حتّى يصل إلى ما لا يدرك قبحه إلا الله تعالى. و من مفسد هذا الغرور، ضعف المتّصف به، و سقوطه فيما يخاف منه، و هذا من آثاره الوضعية التي لا تنفك عنه.

قال تعالى: ﴿لقد نصركم الله في مواطن كثيرة و يوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً و ضافت عليكم الارض بما رحبت ثم و ليتم مدبرين﴾^(١)

و تدبر فيما صدر عن صاحب الولاية الالهية الكبرى حتّى تعرف ان بالعجب يصير العابد فاسقاً و بالندم و الاقرار بالتقصير يصير الفاسق صدّيقاً، هذا لعجبه يسقط، و هذا لندمه يعلو و يرتقى!

قال الصادق عليه السلام دخل رجلان المسجد احدهما عابد و الآخر فاسق فخرجا من المسجد و الفاسق صدّيق و العابد فاسق و ذلك انه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدلّ

بها فتكون فكرته في ذلك و تكون فكرة الفاسق في التّندم على فسقه و يستغفر الله عزّ وجلّ
مما صنع من الذّنوب.^(١)

روايات في الغرور

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا ابا النعمان لا يغرّنك الناس من نفسك، فإنّ الامر يصل إليك دونهم، ولا تقطع نهارك بكذا أو كذا فإنّ معك من يحفظ عليك عملك، واحسن فاني لم ار شيئاً احسن دركاً ولا اسرع طلباً من حسنة محدثة لذنب قديم. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كم من مغرور بما قد أنعم الله عليه وكم من مستدرج بستر الله عليه ^(٢) وكم من مفتون بثناء الناس عليه. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا تغتروا بصلاتهم ولا بصيامهم فإنّ الرجل ربّما لهج بالصلاة والصوم حتّى لو تركه استوحش، ولكن اختبروهم عند صدق الحديث واداء الامانة. ^(٤)

* عن علي بن الحسين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لا يغرّنكم رحب الذراعين بالدم فإنّ له عند الله عزّ وجلّ قاتلاً لا يموت، قالوا يا رسول الله وما قاتل لا يموت؟ فقال: النار. ^(٥)

١ - الكافي، ج ٢، ص ٤٥٤، باب محاسبة العمل، ح ٣

٢ - استدراج الله تعالى العبد انه كلما جدد خطيئة جدد له نعمة و انساه الاستغفار و ان ياخذة قليلاً قليلاً و لا

يباغته ٣ - الكافي، ج ٢، ص ٤٥٢، باب الاستدراج، ح ٤

٤ - الكافي، ج ٢، ص ١٠٤، باب الصدق و اداء الامانة، ح ٢

٥ - الكافي، ج ٧، ص ٢٧٢، باب القتل، ح ٤

* قال امير المؤمنين عليه السلام في وصيته لابنه محمد بن الحنفية رضى الله عنه:.... و كلّ مقرون به الفناء، اليوم لك و انت من بلوغ غد على غير يقين، و لرب مستقبل يوماً ليس بمستديره، و مغبوط في اول ليلة قام في آخرها بواكيه، فلا يغرنك من الله طول حلول النعم و ابطاء موارد النقم، فانه لو خشى الفوت عاجل بالعقوبة قبل الموت. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا تذهب بكم المذاهب، فوالله ما شيعتنا إلا من اطاع الله عزّ وجلّ. (٢)

* عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال لى: يا جابر ايكثف من ينتحل التشيع ان يقول بحبنا اهل البيت، فوالله ما شيعتنا إلا من اتقى الله و اطاعه و ما كانوا يعرفون يا جابر إلا بالتواضع و التخشع و الامانة و كثرة ذكر الله و الصوم و الصلّة و البرّ بالوالدين و التعاهد للجيران من الفقراء و اهل المسكنة و الغارمين و الايتام و صدق الحديث و تلاوة القرآن و كفّ اللسن عن الناس إلا من خير، و كانوا امناء عشائهم في الأشياء. قال جابر: فقلت يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم احداً بهذه الصفة، فقال: يا جابر لا تذهبنّ بك المذاهب حسب الرجل ان يقول: احبّ علياً و اتولاه ثم لا يكون مع ذلك فعلاً؟ فلو قال: انى احبّ رسول الله فرسول الله صلى الله عليه و سلم خير من على عليه السلام ثم لا يتبع سيرته و لا يعمل بسنته ما نفعه حبه اياه شيئاً، فاتقوا الله و اعملوا لما عند الله، ليس بين الله و بين احد قرابة، احبّ العباد إلى الله عزّ وجلّ (و اكرمهم عليه) اتقاهم و اعملهم بطاعته، يا جابر و الله ما يتقرّب إلى الله تبارك و تعالى إلا بالطاعة و ما معنا براءة من النار و لا على الله لاحد من حجة، من كان لله مطيعاً فهو لنا وليّ و من كان لله عاصياً فهو لنا عدوّ، و ما تنال ولايتنا إلا بالعمل و الورع. (٣)

١ - من لا يحضره الفقيه، ج ٤، ص ٢٨٤، ح ٥٨٣٤.

٢ - الكافي، ج ٢، ص ٧٣، باب الطاعة و التقوى، ح ١

٣ - الكافي، ج ٢، ص ٧٤، باب الطاعة و التقوى، ح ٣

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا معشر الشيعة - شيعة آل محمد - كونوا النمرة الوسطى يرجع اليكم الغالى و يلحق بكم التالى، فقال له رجل من الانصار يقال له سعد: جعلت فداك ما الغالى ؟ قال: قوم يقولون فينا ما لا نقوله في انفسنا، فليس اولئك منا و لسنا منهم، قال: فما التالى، قال: المرتاد يريد الخير، يبلىه الخير يوجر عليه ثم اقبل علينا فقال: و الله ما معنا من الله براءة و لا بيننا و بين الله قرابة و لا لنا على الله حجة و لا نتقرب إلى الله إلا بالطاعة، فمن كان منكم مطيعاً لله تنفعه ولايتنا فمن كان منكم عاصياً لله لم تنفعه ولايتنا، و يحكم لا تغتروا، و يحكم لا تغتروا.^(١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

طوبى لمن لم تقتله قاتلات الغرور.

سكر الغفلة و الغرور ابعد افاقة من سكر الخمر.

غرور الامل يفسد العمل.

غرور الجهال بمحالات الباطل.

غرور الغنى يوجب الاشر.

كفى بالاغترار جهلاً.

احمق الحمق الاغترار.

لا يلقى العاقل مغروراً.

جماع الشر في الاغترار بالمهل و الاتكال على العمل.

جماع الغرور في الاستنامة إلى العدو.

لم يفكر في عواقب الامور، من وثق بزور الغرور، و صبا إلى زور السرور.

من اغترّ بالمهل، اغتصّ بالاجل.

من اغترّ بمسالة الزّمن، اغتصّ بمصادمة المحن.
 من غرّه السّراب، تقطّعت به الاسباب.
 كفى بالمرء غروراً أن يثق بكلّ ما تسوّّل له.
 الحذر، الحذر أيها المغرور فوالله لقد ستر حتّى كأنّه قد غفر.
 اتّقوا غرور الدّنيا فإنّها تسترجع ابدأ ما خدعت به من المحاسن، و تزعج المطمئنّ اليها
 والقاطن.

الاغترار بالعاجلة خرق.
 الدّنيا حلم و الاغترار بها ندم.
 سكون النّفس إلى الدّنيا من اعظم الغرور.
 من اغترّ بالدّنيا اغترّ بالمنى.
 لا يغرنّك العاجلة بزور الملاهى، فإنّ اللّهُو ينقطع و يلزمك ما اكتسبت من المآثم.
 لا يغرنّك ما اصبح فيه اهل الغرور بالدّنيا فإنّما هو ظلّ ممدود إلى اجل محدود.
 من جهل اغترّ بنفسه و كان يومه شرّاً من امسه.
 من اغترّ بنفسه اسلمته إلى المعاطب.
 الشّق من اغترّ بحاله و انخدع بغرور آماله.
 من اغترّ بحاله قصر عن احتياله.^(١)

❖ قال امير المؤمنين عليه السلام عند تلاوته ﴿يا ايّها الانسان ما غرّك ربّك الكريم﴾ يا
 ايها الانسان، ما جرّاك على ذنبك، و ما غرّك ربّك، و ما انسك بهلكة نفسك.^(٢)
 ❖ قال امير المؤمنين عليه السلام و قد مرّ بقتلى الخوارج يوم النهروان: بؤساً لكم لقد ضرّكم

١- ميران الحكمة، ج ٧، باب الغرور، ص ١٨٠

٢- نهج البلاغة، صبيح الصالح، الخطبة ٢٢٣ / ١ و ٢

من غرّكم، فقليل له: من غرّهم يا امير المؤمنين ؟ فقال: الشيطان المضلّ، و الانفس الامّارة بالسوء، غرّتهم بالامانيّ، و فسحت لهم بالمعاصي، و وعدتهم الاظهار، فاقترحت بهم النار. (١)

* قال امير المؤمنين عليه السلام و لا تغرّنكم الحيوّة الدّنيا كما غرّت من كان قبلكم من الامم الماضية. (٢)

* قال امير المؤمنين عليه السلام و حقّاً اقول، ما الدّنيا غرّتك، و لكن بها اغتررت، و لقد كاشفتك العظّات و آذنتك على سواء و لى بما تعدك من نزول البلاء بجسمك، و النّقص في قوّتك، اصدق و اوفى من ان تكذبك أو تغرّك.... (٣)

* قال امير المؤمنين عليه السلام فلا يغرّتك سواد النّاس من نفسك. (٤)

* قال امير المؤمنين عليه السلام ايها النّاس، انظروا إلى الدّنيا نظر الزّاهدين فيها، الصّادفين عنها، فإنها و الله عمّا قليل تزيل الثّاوى الساكن، و تفجع المترف الآمن.... فلا يغرّنكم كثرة ما يعجبكم فيها لقلة ما يصحبكم منها. (٥)

* قال امير المؤمنين عليه السلام فلا يغرّنكم ما اصبح فيه اهل الغرور. (٦)

* قال امير المؤمنين عليه السلام ايها النّاس، انّ الدّنيا تغرّ المؤمل لها و المخلد اليها. (٧)

١ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الكلم ٣٢٣

٢ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ٢٣٠ - ١٠

٣ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ٢٢٣ - ١٠

٤ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٣٢ - ٣

٥ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٠٣

٦ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ٨٩ - ٨

٧ - نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٧٨ - ٦

- * قال امير المؤمنين عليه السلام في صفة الدّنيا: تغرّ و تضرّ و تمرّ. ^(١)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام يا بنيّ اكثر من ذكر الموت.... واياك ان تغترّ بما ترى من اخلاص اهل الدّنيا اليها، و تكالبهم عليها. ^(٢)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام اما بعد، فاني احذركم الدّنيا، فانها حلوة خضرة.... و تحلّت بالآمال، و تزينت بالغرور.... غرّارة ضرّارة.... غرّارة، غرور ما فيها. ^(٣)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام و الشّقّ من انخدع لهواه و غروره. ^(٤)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام (العاصون) زرعوا الفجور و سقوه الغرور و حصّدوا الثّبور. ^(٥)
- * قال امير المؤمنين عليه السلام بينكم و بين الموعظة حجاب من الغرّة. ^(٦)

إلى هنا تمّ الجزء الثاني و يليه إن شاء الله الجزء الثالث و
أوله الفصل السّادس والعشرون و يبحث فيه عن
فضيلة الخلوّص و رذيلة الرّياء

١- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الكلم ٤١٥

٢- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الكتاب ٣١-٧٨

٣- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ١١١-١ و ٢ و ٨

٤- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ٨٦-١٠

٥- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ٢-١٢

٦- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الكلم ٢٨٢.

الفهرس

٧	الفصل الحادى عشر.....
٩	الفضيلة الحادية عشرة: الحلم
١٠	آثار هذه الفضيلة
١٤	تنبيه
١٦	تتمّة
١٧	روايات في الحلم و كظم الغيظ
٢٠	في حلم المعصومين
٢٥	الرّذيلة الحادية عشرة: الغضب
٣٦	روايات في الغضب
٣٩	الفصل الثّانى عشر.....
٤١	الفضيلة الثانية عشرة: العفو و الصّفح
٤٦	موارد العفو و الصّفح و الغفران
٤٩	روايات في العفو
٥٣	الرّذيلة الثانية عشرة: الحقد
٥٨	ما يوجب الحقد و البغضاء

٦٠	روايات في الحقد
٦٣	الفصل الثالث عشر
٦٣	الرّذيلة الرابعة عشرة: العجب
٦٣	الرّذيلة الخامسة عشرة: مهانة النفس
٦٦	الفضيلة الثالثة عشرة: التّواضع
٧١	أقسام التّواضع
٧٩	روايات في التواضع
٨٤	الرّذيلة الثالثة عشرة: الكبر
٩٢	معنى المترف والملا
٩٧	روايات في الكبر
١٠٢	الرّذيلة الرابعة عشرة: العُجب
١٠٦	تنبيه
١٠٩	روايات في العجب
١١١	الرّذيلة الخامسة عشرة: مركّب النقص
١١٦	روايات في مركّب النقص
١١٩	الفصل الرابع عشر
١١٩	الرّذيلة السادسة عشرة: القسوة
١٢١	الفضيلة الرابعة عشرة: الرّحمة والرّأفة
١٢٧	تنبيهان:
١٣٠	روايات في الرّحمة والرّأفة
١٣٥	الفضيلة الخامسة عشرة: شرح الصّدر

١٤١	روايات في شرح الصدر
١٤٣	الرذيلة السادسة عشرة: القسوة
١٤٧	ما يوجب القسوة وزوالها
١٥٢	روايات في القسوة
١٥٥	الفصل الخامس عشر
١٥٥	الرذيلة الثامنة عشرة: الخمود
١٥٧	الفضيلة السادسة عشرة: العفة
١٦٥	تتعة في عفة البطن
١٦٩	روايات في العفة
١٧٧	الرذيلة السابعة عشرة: الشره
١٧٩	العشق
١٨١	في أقسام المحبة
١٩٥	روايات في الشره
٢٠٣	الرذيلة الثامنة عشرة: الخمود
٢٠٩	روايات في ذم الخمود
٢١٩	الفصل السادس عشر
٢٢١	الفضيلة السابعة عشرة: الزهد
٢٢٩	روايات في ذم الدنيا والزهد فيها
٢٣٧	الرذيلة التاسعة عشرة: حب الدنيا
٢٥٥	روايات في حب الدنيا
٢٦٥	الفصل السابع عشر

٢٦٧	الفضيلة الثامنة عشرة: القناعة
٢٧٩	روايات في القناعة
٢٨٧	الرديلة العشرون: الحرص
٢٩٧	روايات في الحرص
٣٠١	الفصل الثامن عشر
٣٠٣	الفضيلة التاسعة عشرة: الاستغناء عن الناس
٣١٠	روايات في الاستغناء
٣١٣	الرديلة الواحدة والعشرون: الطمع
٣١٩	روايات في الطمع
٣٢٣	الفصل التاسع عشر
٣٢٥	الفضيلة العشرون: السخاء
٣٣٧	روايات في السخاء
٣٤٤	الرديلة الثانية والعشرون: البخل
٣٥٣	روايات في البخل
٣٦٣	الفصل العشرون
٣٦٥	الفضيلة الواحدة والعشرون: النصيحة
٣٧٢	روايات في نصيحة المؤمن
٣٧٤	حق المؤمن على أخيه واداء حقه
٣٧٨	إدخال السرور على المؤمنين
٣٧٩	قضاء حاجة المؤمن
٣٨١	إطعام المؤمن

٣٨٢	زيارة الإخوان
٣٨٢	الحب في الله والبغض في الله
٣٨٤	من لم ينصح أخاه المؤمن
٣٨٦	الهجرة
٣٨٧	باب التعير و طلب عثرات المؤمنين
٣٩١	الرديلة الثالثة والعشرون: الحسد
٤٠٠	روايات في الحسد
٤٠٥	الفصل الحادى والعشرون
٤٠٧	الفضيلة الثانية والعشرون: الغبطة
٤١٢	روايات في الغبطة
٤١٣	الرديلة الرابعة والعشرون: القناعة في الفضائل
٤١٦	روايات في القناعة في الفضائل
٤١٩	الفصل الثانى والعشرون
٤٢١	الفضيلة الثالثة والعشرون: الزهد في الرتبة والوجاهة
٤٣١	الرديلة الخامسة والعشرون: حب الرئاسة
٤٤١	روايات في طلب الرئاسة
٤٤٣	الفصل الثالث والعشرون
٤٤٥	الفضيلة الرابعة والعشرون: الشعور بالمسؤولية
٤٦٢	روايات في المسؤولية
٤٦٣	روايات في الدين والعمل به
٤٦٤	روايات في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

٤٦٧	روايات في الروح
٤٦٩	روايات في الجسم
٤٧١	روايات في العمر
٤٧٢	روايات في حقّ الوالدين
٤٧٤	روايات في حقّ الأولاد
٤٧٥	روايات في حقّ المرأة على الزوج
٤٧٧	روايات في حقّ الزوج على المرأة
٤٧٩	روايات في حقّ الجار
٤٨٢	روايات في المسئولية الاجتماعية
٤٨٥	الرّذيلة السادسة والعشرون: التقصير قبال المسئولية
٤٩١	روايات في ذمّ التقصير
٤٩٥	الفصل الرابع والعشرون
٤٩٧	الفضيلة الخامسة والعشرون: الوفاء
٥١٣	روايات في الوفاء
٥١٧	الرّذيلة السابعة والعشرون: الغدر
٥٣٠	روايات في الغدر
٥٣٣	الفصل الخامس والعشرون
٥٣٥	الفضيلة السادسة والعشرون: الكياسة والدّهاء
٥٤٣	روايات في الكياسة والفطنة
٥٤٧	الرّذيلة الثامنة والعشرون: الإغترار والانخداع
٥٦٤	روايات في الغرور